



V920

P - 19-110

Title - ISRAEL - E - HAE.

ination - Mathematics Method. Oliver Boring.

Publication - Mathes Muslim University (Hijrah).

Recht - 1921

Pages - 372 + 6.

Subject -



سلسلہ دعوتِ صدق

وَالَّذِي يَكْفُر بِالْحَقِّ يَكْفُرْ بِمَا جَاءَهُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِمَا جَاءَهُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِمَا جَاءَهُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ

اَلرَّحْمٰنُ فَسَبِّحْهُ بِحَمْدِہٖ  
 وہی (خدا ہے) رحمن جو اس کی بات کسی باخبر سے دریافت کرے



# اسرارِ حق

وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَكِ وَالْغُلَامِ الْفَارِغِ وَالْغُلَامِ الْفَارِغِ وَالْغُلَامِ الْفَارِغِ

آیاتِ قرآنیہ احادیثِ نبویہ ارشاداتِ صدیقین و اکابرِ دین

CHECKED  
 رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین  
 مرتبہ

محمد ایس بی۔ ام۔ لے۔ ال۔ ل بی (علیگ)

باہتمام محمد مقدی فار شہزادی

مطبع مسلم یونیورسٹی اسی میونسپلٹی گڑھیں بی بی ہونی

علاوہ محصولات

قیمت فی جلد تین روپیہ

بار اول ۵۰۰ جلد



URDU STACKS

1945.8

1945.8

1945.8

95.



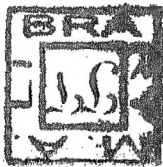
RE-ACCESSIONED.

CHECKED-2002

*[Signature]*

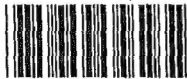
سلسلہ تحقیقات

# اسرارِ حق



ایک سنہ

M.A. LIBRARY, A.M.U.



U920

اس کتاب کے ملنے کا پتہ :-

(۱) محمد مقتدی خاں شروانی مینجر مسلم یونیورسٹی انسٹی ٹیوٹ پریس علی گڑھ

(۲) اختر دکن پریس افضل گنج حیدر آباد دکن

(۳) محمد ایاس برنی جام باغ، ترب بازار حیدر آباد دکن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## تکمیل

علم و فضل کی حد کوئی کیا جائے۔ رفیع درجہ من نشاء و فوق کل ذی علم  
 علیم (۳) علم سے بڑھ کر کھلا کیا نعمت ہوگی۔ یونحی الحکمة من یشاء و من یو الحکمة  
 فقد اوتی خیرا کثیرا (۵) چنانچہ بیشی علم ہی کے طفیل سے انسان کو تمام مخلوق حتی کہ  
 فرشتوں پر فضیلت نصیب ہوئی۔ و علم آدم الاسماء کلها (۴) اللہ جل شانہ نے  
 جو خاص دُعا حضور خاتم النبیین علیہ الصلوٰۃ والسلام کو تلقین فرمائی وہ بھی عظمت

لہ ہم جس کو چاہیں اس کے درجے بلند کر دیتے ہیں۔ ہر دانہ سے بڑھ کر دانہ موجود ہے۔  
 لہ جس کو چاہے حکمت عطا کرے اور جس کو حکمت ملی تحقیق اس کو بہت بڑی خوبی حاصل ہوئی۔  
 لہ اور آدم کو تمام اسماء بتا دیئے حقیقت اسماء بعد از توحید آثار و احوال و صفات پیش آتی ہے۔  
 کائنات اور تقدیر کے راز کھلتے ہیں اسماء کے علم ہی نے آدم سے کہلایا میرا بننا ظننا انفسنا وان لم  
 نقدر لہا وترحمنا لکنون من الجنۃ بین (۶) لہ ہمارے پروردگار ہم نے اپنے میں آپ تباہ کیا اگر تو ہم کو  
 معاف نہ کرے اور ہم پر رحم نہ کھائے تو ہم برباد ہو جائیں گے۔ انہی اسماء کی لاعلمی سے شیطان کہہ اٹھا  
 فیما اخویتہ الخ (۷) جس طرح تو نے میری راہداری الخ حقیقت کا یہ بہت اعلیٰ اور نازک مقام ہے۔  
 جس کا علم کائنات میں انسان کے واسطے مخصوص ہے اور اسی سے یہ خلافت و امانت کا اہل بنا (الموعظ)

علم ہی کی حامل ہے۔ وقل رب زدنی علماً (۱۵) مگر ساتھ ہی حدود علم کو ملحوظ رکھنا ضروری ہے  
واللہ بكل شیء علیم (۱۶) ولا یحیطون بشیء من علمہ الا بما شاء (۱۷) وکما  
اولتکم من العلم الا قلیلاً (۱۸) اور جوں جوں حقیقی جہل رفع ہوتا ہے خود بخود بتدریج  
علم کی پوری پوری تصدیق ہو جاتی ہے۔

علمی کہ نہ مانتو ز مشکوٰۃ بنی است  
واللہ کہ سیرابی ازاں تشرابی است  
(شاہ ولی اللہ قدس سرہ)

انسان اول نگاہ عقل سے چیزوں کو دیکھتا بھالتا ہے اگر سرسری واقفیت اس کا  
دل نہ بھرے اور وہ اشکال و خواص سے بڑھ کر بطن و ماہیت تک پہنچتا چاہے تو باذن اللہ  
تعالیٰ اس کو ایسی دانش و بینش عطا ہوتی ہے کہ وہ حقائق جو عقل کی نظر سے سرتاپا مخفی ہیں  
اظہار میں آئیں ہو جاتے ہیں چنانچہ انبیاء علیہم السلام اور اولیائے کرام کی تعلیم اس طرح  
انجام پاتی ہے۔ انا وحبیبنا الیک کما اوحینا الی نوح والنبیین من بعدہ (۱۹)  
وعلمنا لا من لدنا علماً (۲۰) واتقوا اللہ وعلیمکم اللہ واللہ بكل شیء علیم (۲۱)

۱۔ اور کہہ اسے (محمد) کہ اسے میرے رب میرے علم کو زیادہ کر۔

۲۔ اللہ کو سب چیزوں کا علم ہے۔

۳۔ لوگ اس کی معلومات میں کسی چیز پر دسترس نہیں رکھتے مگر جتنی وہ چاہے۔

۴۔ اور میں نے کیا تم کو علم مگر بہت تھوڑا۔

۵۔ (اے نبی محمد) ہم نے تمہاری طرف اس طرح وحی بھیجی جس طرح ہم نے نوح اور اس کے بعد پیغمبروں کی طرف بھیجی تھی  
۶۔ اور ہم نے اس کو (خضر کو) علم لدنی سکھایا تھا۔

۷۔ اللہ سے ڈرو اور اللہ تم کو تعلیم دیتا ہے اور اللہ کو سب چیزوں کا علم ہے۔

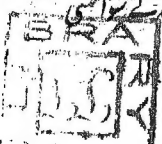
اور نبی امی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا چشمہ علم تو میں حقیقت جاری ہے۔ فاسحی الی عبدہ  
 ما اوحی (پ) علوم نبوی میں خارجی آمیزش کا نام نہیں سبحان اللہ کس قدر منترہ اور منتر  
 ہیں۔ اللہم ارحمنا۔ ذالک فضل اللہ یومیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم  
 علم کے بیشمار مدارج ہیں بلحاظ وسعت و بلحاظ عمق۔ تنگ نظری اور سطحیت سی وہی  
 مدارج اختلافات بلکہ تضاد کی شکل اختیار کر لیتے ہیں حلال کہ وہ سب ایک ہی زینت کی  
 سیڑھیاں اور ایک ہی راستہ کی منتر لیں ہیں۔ اللہ جل شانہ صداقت قرآن مجید کی  
 ایک بڑی علامت یہ بیان فرماتا ہے کہ اس میں از اول تا آخر ذرا سا بھی اختلاف نہیں  
 البتہ غور کرنا اور سمجھنا شرط ہے۔ اخلا بتدبرون القرآن ولو کان من عند غیر اللہ  
 لوجدوا فیہ اختلافا کثیرا (پ) پھر کس قدر غفلت ہے اگر لوگ بزعم خود بڑے  
 بڑے اختلافات قائم کر کے اسی کلام اللہ سے استدلال کریں اقرار لاعلمی نفس کو کیسے  
 گوارا ہو تحقیق کی ہمت واستعداد کہاں۔ اعلیٰ علوم کا انکار اور کالمین سے تکرار۔ اس  
 بڑھکر سہل مگر لاعاصل کلام اور کیا ہو سکتا ہے۔ فاعتبروا یا اولی الا بصار  
 از خدا خواہیم توفیق ادب و بے ادب محروم گشت از فضل رب

۱۔ اپنے عبد (مُحِبِّ پر) جو وحی کرنی تھی کر دی صحیح کچھ تو ہے جس کی پردہ داری ہے۔

۲۔ اللہ ہم کو بھی نصیب کرے۔

۳۔ یہ اللہ کا فضل ہے جس کو چاہے عطا کرتا ہے اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔

۴۔ لوگ قرآن میں غور و فکر کیوں نہیں کرتے (کہ کیسے نہ فرق نہیں) اور اگر قرآن اللہ کے ہوا کسی  
 اور کے پاس سے آیا ہوتا تو ضرور اس میں بہت کچھ اختلاف پاتے۔



يَا أَيُّهَا الْمُبْتَلَىٰ أَنَا أَرِسْلُكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بَاقًا  
 وَسِرَاجًا مُتِيرًا وَبَشِيرًا لِلْمُؤْمِنِينَ يَا مَنْ لَّهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا (۳۳) اللَّهُ  
 جل شانہ بنی کو یہ رتبہ عطا فرمائے اس کی تعلیم کی کیا انتہا ہو گی۔ اور اس سے کیسے کیسے  
 ثمرات حاصل ہونے چاہئیں چنانچہ اللہ جل شانہ اپنا سب اعلیٰ عطیہ اسی رحمۃ للعالمین  
 کی معرفت بنی نوع انسان کے پاس بھیجتا ہے۔ اُحْمَلْتَ لَكَ دِينُكَ وَاقْتَمَتَ عَلَيْكَ نِعْمَتِي  
 پھر کیا عجب جو انبیاء علیہ السلام کو بھی اُمت محمدی میں شمار ہونے کا ارمان ہو۔ اللَّهُمَّ  
 صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ

اللہ اللہ زمانہ کے شعبدوں نے مسلمانوں کو اسلام سے کس قدر غافل بلکہ بیگانہ  
 بنا دیا۔ نوجوان کیسے کچھ حیران نظر آتے ہیں خدا ہی جانے کیا کیا دوسو سے اور خطرات  
 دلوں کو بہکاتے اور ستاتے ہیں مگر چہ شکوک سے ایمان ڈگمگاتے ہیں تاہم غنیمت ہی کہ  
 عقیدتاً اور ادباً اسلام ہی کی خیر مناتے ہیں حیف صد حیف کتاب میں کے ہوتے ہوئے  
 یوں محروم رہیں۔ کہاں ہیں وہ صادقین جو صدق کی ثمیں لے کر گروہ کے گروہ ظلمات  
 سے نکال لائے اور حقیقت کی ترنگ میں نفل سے اٹھا کر علو تک پہنچاتے تھے ۵  
 کہاں ہیں وہ جذب الہی کے پھندے  
 کہاں ہیں وہ اللہ کے پاک بندے

اے نبی ہم نے تم کو گواہی دینے والا اور بشارت دینے والا اور ڈرنے والا اور لوگوں کو اللہ کی طرف  
 اللہ ہی کے اذن سے بلانے والا اور ہدایت کا روشن چراغ بنا کر بھیجا اور ایمان والوں کو خوشخبری سنا دیا کہ ان پر  
 اللہ کا فضل ہے ۶ تمہارا دین تمہارے واسطے مکمل کر دیا اور اپنی نعمت تم پر تمام کر دی۔

زمانہ نے پلٹا کھایا اور دنیا رنگ بدلا چاہتی ہے۔ تن پروری سے دل اکتا چلے  
 مادیات کی قید سے پھر خلاص چاہتے ہیں دبی زبان سے روحانیات کے چرچے سننے  
 میں آتے ہیں۔ باطنی کرشمے اچھے اچھوتوں کے دل بچھاتے ہیں حالانکہ کالمیں ان کو بھی  
 محض اہو و لعب بتاتے ہیں حقیقت کہیں ارفع و اعلیٰ ہے۔ وجوب میں احدیت اور  
 امکان میں عبدیت۔ <sup>۱</sup> صبح البحر من یلتقیان بدینہما برسخ لا یبعیان (۲۳) اگر  
 اس کی طلب ہو تو اسلام کا بول بالا ہی سبحان اللہ تعلیم نبوی کا کرشمہ حقیقت منکشف  
 ہو جائے تو انشاء اللہ۔

پھر دلوں کو یاد آجائے گا پیمانِ وجود  
 پھر جنیں خاکِ حرم سے آشنا ہو جائے گی  
 اللہ اکبر حقیقت کے انوار کیا ہی جگمگا رہے ہیں۔ <sup>۲</sup> یکا ذیتہا یضیٰ ولولہ  
 مقسہ فار۔ نور علی نور یحید ی اللہ لنورہ من یشاء (۱۱) مگر انھیں خدیا  
 اور نگاہیں تر مراتی ہیں۔ حیران و مایوس کیوں ہوں طالبِ حق کو اللہ جل شانہ خود امید  
 دلاتا ہی۔ <sup>۳</sup> و یحبیبی الیہ من یشاء و یحید ی الیہ من ینیب (۱۲) والذین

۱۔ نکالے دو دریا جو مل کر بستے ہیں۔ پھر بھی درمیان میں پردہ رہتا ہی غلط مطلق نہیں ہوتے۔  
 ۲۔ قریب ہی کہ روضہ خود بخود جل اُٹھے گرچہ اس کو آگ نہ چھوئے نور ہی نور ہے اللہ جس کو چاہتا  
 ہے اپنے نور کی طرف ہدایت کرتا ہی۔

۳۔ اللہ جس کو چاہتا ہے اپنے لئے پُر لیتا ہے اور اس کی رہنمائی کرتا ہے اپنی طرف جو بھٹکتا ہے۔  
 لکھ جو لوگ ہمارے لئے کوشش کرتے ہیں انہیں ہم ضرور اپنی راہیں دکھلا دیتے ہیں۔



جاہد وافینا لنہدینہم سبیلنا (۳۳) اس کے علاوہ۔ داعیاً الی اللہ  
 باذنہ وسمی اجامیرا (۳۴) ما نزل غ البصر وما طغی لقد ساری من آیات  
 ربہ الکبریٰ (۳۵) ایک طرف تو اپنے نبی کی سروحی خدا کا یہ شان اور  
 دوسری طرف حضور علیہ السلام کا یہ احسان کہ حریفیں علیکم یا المؤمنین سرؤف  
 الرحیمہ (۳۶) واسے برمال ما اگر اپنی غفلت اور پست ہمتی سے ہمیشہ ہمیشہ کو چشم  
 رہیں۔ من کان فی ہذا اعمیٰ فہو فی الآخرۃ اعمیٰ واضل سبیلہ  
 عاشق کہ شد کہ یاربجاشن نظر نہ کرد

ہر خواجہ درد نیست و گرنہ طبیب ہست

اللہ جل شائہ۔ اللہ کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام صدیقین و اکابر دین  
 رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ ان کے اشارات و ارشادات ٹھنڈے  
 دل سے سنو غور کرو جہل کی وجہ سے بلا تحقیق انکار نہ کر بیٹھو بلکہ الرحمن فرمے  
 بد خیراۃ ۵

نہ تنہا عشق از دیدار خیزد

بہا کین دولت از گفتار خیزد

---

۱۔ محمدؐ اللہ کی اجازت سے اللہ کی طرف بلائے والا اور روشن چراغ۔  
 ۲۔ نہ نگاہ بھکی اور نہ ہلکی تحقیق (محمدؐ نے) اپنے رب کی بڑی بڑی نشانیاں دیکھ لیں تھیں۔  
 ۳۔ تمہاری بیبودی کے لئے ہمیں ہر ایمان والوں پر نہایت درجہ فیض و مہربانی ہے۔  
 ۴۔ کہ جو اس دنیا میں بے بصیرت ہو وہ آخرت میں بھی بے بصیرت اور گم کردہ راہ ہو گا۔  
 ۵۔ وہی خدا رحمن ہمہ رسوا اس کی بابت تو کسی باخبر سے پوچھو

الحمد لله کثیراً کہ کسی کی نظر کیا اثر مشغولِ کار ہو  
 آناں کہ خاک را بظہر کیا کنند  
 آیا بود کہ گوشہ چشمتہ بجا کنند  
 ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ ہدیتنا وہب لنا من لدنک  
 رحمتہ انک انت الوہاب (۱۱۱) امین ثم امین ۛ

---

اے ہمارے رب ہمارے دلوں کو نہ پھر جب کہ ہم کو ہدایت دے چکا اور ہم کو اپنے  
 ہاں سے رحمت عطا کرے بیشک تو ہی بڑا دینے والا ہے۔

احقر العباد

محمد الیاس بنی

{ جام باغ  
 حیدرآباد  
 جنوری ۱۹۹۷ء



## فہرست مضامین

صفحہ	مضمون
	(۱) تمہید
۱	(۲) فصل اول - دینیات و عقلیات
۵۷	(۳) فصل دوم - علم باطن
۱۱۰	(۴) فصل سوم - توحید فی الالوہیت
۱۲۳	(۵) فصل چارم - توحید فی الآثار
۱۳۰	(۶) فصل پنجم - توحید فی الافعال
۱۸۵	(۷) فصل ششم - توحید فی الصفات
۱۹۸	(۸) فصل ہفتم - توحید فی الوجود
۲۹۱	(۹) فصل ہشتم - احدیت و عبدیت
۳۵۳	(۱۰) ضمیمہات وغیرہ



بسم اللہ الرحمن الرحیم

# فصل اول

## دینیات و عقلیات

(اس فصل کا تہا مضمون پروفیسر عبدالباری ندوی کے رسالہ  
”ذہب عقلیات“ سے ماخوذ ہے۔ مولف فاضل پروفیسر

کا بدل ممنون احسان ہے)

دینیات کی غرض دعا و عبادت یقین اور تقرب باری تعالیٰ ہے۔ اس سے وہ حقائق معلوم ہوتے ہیں جو بوجہ اپنی رفعت اور نزاکت کے عقل کی رسائی سے بالاتر ہیں اور بالعموم فوق الفطرۃ کہلاتے ہیں۔ وحی و الہام و بینا کا سرچشمہ ہیں اور یقین و ایمان اسکے حاصل کرنے کا ذریعہ۔ عقلیات کی موشگافیاں اور کارگزاریاں بھی کافی حیرتناک اور قابل داد ہیں لیکن یہ مسلم ہے کہ اس کا دور و دورہ تحتانی مادی طبقات تک محدود ہے

## دینیات و عقلیات

۲۔ دہانیات کے اعلیٰ طبقات میں اسکے پر جلتے ہیں۔ عقلیات کے  
وہ خاص شعبے ہیں۔ حکمت (سائنس) و فلسفہ (لٹریچر)

مذہب و عقل کی معرکہ آرائیوں کی داستان یوں تو ہمیشہ کہی اور

سنی گئی ہے، لیکن پھلی صدی میں عقلیات نے جو ترقی کی ہے

اُس کی بنا پر کہا جاتا ہے کہ مذہب آخری شکست کھا کر اکھاڑہ سے نکل

چکا ہے، ”ہم (اہل سائنس) نے خدا کی عارضی خدمات کا شکریہ ادا

کر کے اس کو سرحد پر پہنچا دیا ہے۔“ عجائب سائنس سے مہبت زدہ اور

تقلید ہی پرستان یورپ کے حلقوں میں پہنچ کر یہ آوازیں اور زیادہ پر شور

بن جاتی ہیں۔

ہندوستان میں انگریزی حکومت کے ساتھ ساتھ یورپ کی مائنفاک

ایجادات بھی آئیں جن میں سے ہر ایک ریل، تار، الیکٹریسیٹی وغیرہ

اچھے اچھوں کی عقل کو حیران بنا دینے کے لئے کافی تھی۔ اس سے

بھی بڑھ کر یہ کہ سائنس نے زمین کو تول کر وزن معلوم کر لیا، روشنی کی شرح

دفاہ تبادلی، ہر پنج میں دریا مپاڑ اور آبادی کا سراغ لگا لیا۔ اب جو

اسکول اور کالجوں میں ہمارے فرزند ان تعلیم جدید نے کہیں یہ سن پایا

کہ سائنس نے ”خدا کو سرحد باہر کر دیا“ تو بیچارے سمجھے کہ جو چیز ایسی حیرت انگیز و غریب اور سمجھ میں نہ آنے والے معجزے دکھا سکتی ہے، جب اُسی نے خداوند مذہب کو باطل ٹھیرا دیا تو پھر اب کیا رہا۔ اس مرغوبیت کا آج تک عالم ہے کہ نفس یورپ یا سائنس کا نام لے لینا، کسی بات کے منوائے کے لئے سب سے موثر استدلال ثابت ہوتا ہے۔

غرض برادرانِ اسکول و کالج کو سنجیدگی کے ساتھ ”دینیات و عقلیات“ کے مطالعہ اور ان کے باہمی تعلق پر کبھی غور و فکر کی فرصت تو میسر نہ ہوئی، اور نہ یہ سوچا کہ وہ دونوں ایک میدان میں اتر بھی سکتے ہیں یا نہیں، لیکن عقل و سائنس کی فتح کے نقارچی بن گئے۔ اگرچہ مصر اور ہندوستان وغیرہ میں یہ باز زیادہ تر اسی طرح پھیلی، تاہم اسکی ذمہ دار ہمارے نئے تعلیم یافتہ احباب کی تنہا مرغوبیت و نادانی نہیں ہے۔ اور اسباب بھی ہیں جنہوں نے اس خیال کو عالمگیر بنا دیا۔

۱۔ اولاً تو بعض ذمہ دار اور سائنس کے اکابر و رجال مثلاً لاپلاس، ٹنڈل، ہکسلی وغیرہ کی زبان و قلم سے ایسے الفاظ نکلے کہ عوام کا تو کیا ذکر خواص تک اس دہو کے اور غلط فہمی میں مبتلا ہو گئے کہ مذہب



فصل سائنس کی دشمنی کا خیال کوئی بازاری گپ نہیں ہے۔ لاپلاس نے جب اپنی کتاب ( میکا نیکس ) پنولین کو کو پیش کی تو اس نے کہا کہ ”لوگ کہتے ہیں کہ تم نے یہ کتاب نظام عالم پر لکھی ہے، اور پھر بھی اسکے خالق کا نام نہیں لیا ہے۔“ اس لاپلاس نے خشونت کے ساتھ جواب دیا کہ ”جناب والا انجکواس قسم کے کسی فرض کی ضرورت نہ تھی۔“

پہلے نے کہا کہ ”مادہ اور قوانین مادہ نے عقیدہ خلق ( جنیسیس ) اور روح کے وجود کو باطل کر دیا۔“ اس طرح کی باتوں نے سائنس کی حقیقت سے ناواقفوں کے دل میں اور بھی مذہب کی نسبت وسوسے پیدا کر دیے۔ اور ان کی موعود کو گویا ایک سندھات آگئی۔

۲۔ لیکن حقیقت میں غلط فہمی کا سب سے بڑا منشا مابہل سائنس اور علماء مذہب کی عداوت کا مغالطہ ہے، جس کا بہت کچھ ذمہ دار یورپ کا محکمہ احتساب ( انکوئزیشن ) ہے ( نیچر لزم انڈاگناسٹنزم ) فطرت والا اوریت ازوارڈ صفحہ اول جلد ۴

جس کی قربان گاہ پر قرون وسطیٰ میں پاپاؤں کے ہاتھ بیسیوں تحقیقین فصل  
سائنس اکتشافات علمی کے گناہ میں نذر چڑھ گئے۔ پادری سمجھتے  
تھے کہ زمین کا گول کہنا بھی مذہب کی تردید ہے۔

کوپرنیکس نے حرکت ارض و مرکزیت متمسک کے  
اثبات یا نظام فیساغورس کی تائید میں کتاب لکھی تو اس کا پڑھنا  
کفر قرار پایا۔ گلیلیو نے دوربین کی ایجاد سے  
کوپرنیکس کے اکتشافات کی تائید کی، تو اس کو  
قتید کی سزا ملی اور قید ہی میں مر گیا۔

اس جرم میں جلا دیا گیا کہ ”تعددعوالم“ کا قائل تھا۔  
غرض اس محکمہ نے سینکڑوں آدمیوں کو مذہب کے نام سے  
ستایا اور برباد کیا۔ اس کا لازمی نتیجہ یہی ہونا تھا کہ لوگ علم و مذہب  
کو حریف سمجھنے لگے۔ اس مغالطہ نے اتنا تسلط حاصل کیا کہ  
ڈریپر نے ایک کتاب ہی ”مذہب و سائنس“  
کے نام سے لکھ ڈالی، حالانکہ اُس کا حاصل تمام تر وہی اہل سائنس  
اور علماء مذہب کا معرکہ ہے۔

۳۷ تیسرا بڑا سبب خود مذہب کے نادان دوست ہمارے

فضل

شکاکین ہیں انھوں نے اس پر تو غور نہ کیا کہ مذہب و عقلیات میں اصولاً کوئی تضاد مہم ہے یا نہیں، اور ان دونوں کی تطبیق و مصداق کی الجھن میں پڑ گئے، یا پھر حکمت و فلسفہ کی زبان سے جوابات بھی نکلی اُس کی تردید اپنا فرض مذہبی قرار دے لیا۔

مسلمانوں میں جس شے نے عقل و مذہب کی باہمی سنا فرت کے خیال کو سب سے زیادہ پھیلا یا اور راسخ کیا وہ یہی علم کلام کی زیانکار ایجاد ہے، جس نے ایک طرف مذہب کو شدید صدمہ پہنچایا۔ اور دوسری طرف ذہنی قوتوں کو بادیہ پیمائی اور سطح آب پر نقش آرائیوں میں راہنما کیا۔

مذہب و سائنس کی بے تعلقی کو پوری طرح سمجھنے کے لئے پہلے ان کے باہمی فرق اور تعبیر حقیقت کو اچھی طرح ذہن نشین کر لینا چاہیئے۔ ریل کی دو گاڑیاں ٹکرا سکتی ہیں اور ٹکراتی ہیں، لیکن ریل گاڑی اور جہاز میں تضاد ممکن ہے، اس لئے کہ ریل سمندر میں چل ہی نہیں سکتی ہے، اور نہ جہاز خشکی پر یعنی یہی حال سائنس

اور مذہب کا ہے۔ سائنس کا مذہب کی حد میں داخل ہوا اُس سے مفصل زیادہ محال ہے، جتنا ریل کا پانی یا جہاز کا خشکی پر چلنا ہے۔ مذہب جہاں سے شروع ہوتا ہے، سائنس کی رسائی وہاں ختم ہو جاتی ہے۔ سائنس کا جو منتہا ہے پرواز ہے، مذہب کا وہ نقطہ آغاز ہے۔ سائنس کی بحث و تحقیق کا تعلق تمام تر فطرۃ (نیچر) کے واقعات و مشاہدات اور تجربات سے ہے۔ مذہب کی بنا کیسے فوق الفطرت اور تجربہ و مشاہدہ کی دسترس سے ماوراء چیزوں پر ہے، مثلاً 'حذا' روح، حشر و نشر وغیرہ ایک عامی آدمی اور سائنسٹ کے تجربہ اور مشاہدہ میں اتنا فرق ہوتا ہے کہ موخر الذکر اپنے مشاہدات و تجربات کو تفتیش اور مختلف قسم کے اختبارات (اکسپریمینٹس) سے وسیع کر کے استقرائی (انڈکٹیو) کلیات بناتا ہے، اور ان کی توجیہ و تشریح (ایکسپلینیشن) کے لئے اصول وضع کرتا ہے۔

ایک راہ گیر بھی سیب کو درخت سے زمین پر گرے دیکھتا ہے، لیکن نیوٹن کا ذہن اس واقعہ سے ایک وسیع اصول کی طرف منتقل ہو جاتا ہے۔ وہ اپنے تجربہ کو بنیاد بنا کر، طرح طرح کے

فصل اختیارات سے اپنے انتقال ذہنی کو مصدق و مستحکم بنانا ہے مختلف واقعات کو ایک سلسلہ میں جوڑتا ہے۔ اور بالآخر اس نتیجہ پر پہنچتا ہے کہ سمندر کے مدوجزر، سیارات کی گردش، نظام شمس کے قیام جیسے عظیم اشیان اور مختلف واقعات میں بھی وہی علت و قوت کا رفرما ہے جو سب کے زمین پر گرنے میں اس قوت کا نام وہ کشش رکھتا ہے جس سے عالم جسمانیات کا ایک ایک ذرہ بندھا ہوا ہے۔ آگے چل کر یہی قانون کشش دنیائے سائنس کا عظیم ترین اکتشاف قرار پاتا ہے۔

لیکن خود یہ قانون کشش کیا ہے؟ کیسے وجود میں آیا ہے؟ انہی ہے یا کسی کا مخلوق؟ یہ وہ سوالات ہیں جن کے جواب میں علمائے سائنس کی زبانیں گنگ ہیں۔ خود نیوٹن کو اپنی اسی کتاب (پرنسپیا) کے خاتمہ میں جس میں سائنس کے اس بابہ ناز اکتشاف پر بحث ہے یہ کہنا پڑا کہ ”عالم فطرت کی یہ نیزنگیاں واجب الوجود کے ارادہ کے علاوہ کسی اور شے سے نہیں ظاہر ہو سکتیں وہ واجب الوجود جو ہمیشہ اور ہر جگہ موجود ہے، یعنی خدا ہے۔“

نامحدود قادر مطلق، سمیع و بصیر اور کمال محبت ہستی۔

مشہور حکیم (سائنسٹ) پروفیسر ٹنڈل نے سائنس کی اس حقیقت اور محدود رسائی کو ایک عام فہم تشبیہ سے یوں سمجھایا ہے کہ اگر تم گھڑی دیکھو، تو اس میں گھنٹے اور منٹ سکڑ کی سوئیاں پھرتی نظر آئیں گی۔ یہ سوئیاں کیوں پھرتی ہیں؟ اور انکی حرکات کی یہ خاص باہمی نسبت جو ہم کو نظر آتی ہے کیونکر قائم ہے؟ ان سوالات کا جواب بے گھڑی کو کھولے، اس کے مختلف پرزوں کو اچھی طرح دیکھے اور ان کا ایک دوسرے سے تعلق معلوم کئے بغیر نہیں دیا جاسکتا۔ جب یہ سب کچھ ہولیتا ہے، تو ہم کو کھوکھو ہوا آہ ہے کہ سوئیوں کی یہ خاص حرکت گھڑی کی اس اندرونی ساخت اور مشین کا نتیجہ ہے، جو لوک کی قوت سے چل رہی ہے سوئیوں کی یہ حرکت صنعت انسانی کا ایک واقعہ یا حادثہ فضا میں کہا جاسکتا ہے، لیکن بعینہ یہی حال واقعات و حوادثِ فطرت کا ہے، ان کے اندر بھی ایک محض مشین کا فرمان ہے، اور ایک خزانہ قوت ہے، جو اس مشین کو چلا رہا ہے۔ حکمتِ طبعی

مضل (فزیکل سائنس) کا انتہائی کام اسی مشین اور ذخیرہ قوت پر سے  
پردہ ہٹا کر یہ بتانا ہے کہ یہ واقعات و حوادث انہی دونوں کے  
فعل و انفعال کا لازمی نتیجہ ہیں۔“

لیکن کارخانہ عالم کی یہ اندرونی مشین خود کیا ہے اور کیسے  
بہی ؟ اس گھڑی کو کس نے کوکا ؟ اس کی چلانے والی قوت (انرجی)  
کہاں سے آئی ؟ یہ وہ سوالات ہیں جن کا جواب سائنس کے بس  
سے باہر ہے۔ علمی زبان میں یوں کہو کہ سائنس صرف ثانوی اور  
قریبی علل و اسباب پر سے پردہ اٹھا کر واقعات عالم کی ایک گونہ  
توجیہ و تشریح کر سکتی ہے، علل اولیٰ کا پتہ لگانا سائنس کے دائرہ  
بحث سے قطعاً خارج ہے۔ حکمیات (سائنس) کے ایک  
بڑے امام ہیکلے نے اس عجز کا اعتراف ”سائنس کی پرائم“ میں  
جو بچوں کے پڑھنے کے لئے ہے، اس طرح کیا ہے کہ ”کسی شے  
کی بھی کامل توجیہ و تعلیل نہیں ہو سکتی، کیونکہ انسان کا اعلیٰ سہ  
اعلیٰ علم بھی سلسلہ توجیہ میں آغاز اشیا کی جانب چند قدم سے آگے  
نہیں بڑھ سکتا“ اب تم ہی سوچو کہ خدا یا علت اولیٰ کے ابطال

دائیات کا بوجھ سائنس پر ڈالنا کیا سائنس کی حقیقت سے جہل فصل اور ”بما لا یشک فیہ القائل“ نہیں ہے؟

کیا بوجھ بھی ہے کہ جس ذمہ داری سے سائنس کی کتاب ابجد اس صراحت کے ساتھ ابا و انکار کرتی ہے اسی کا ہم اپنے جہل سے اس کو مدعی بتاتے ہیں! عقل و دانش کے مدعی انسان کی بے عقلی اور کمر ہی کا سب سے زیادہ حسرت ناک منظر وہ ہوتا ہے کہ بعض خارجی اتفاقات و حالات کی بنا پر وہ بہت سی ایسی چیزیں کو مسلم سمجھ بیٹھتا ہے، جو واقفیت کے لحاظ سے اسی قدر بی سرو پایا ہوتی ہیں، جس قدر کہ مشہور و مقبول عام ہوتی ہیں۔

سائنس کے ہزاروں طلبہ، اس کے مختلف شعبوں کی تحصیل کرتے ہیں، اور ایک ایک شعبہ پر بسیوں کتابیں نظر سے گزرتی ہیں جن میں ایک باب بھی ایسا نہیں ہوتا، جس میں خدا، روح، حشر و نشر وغیرہ کے ابطال و اثبات سے ایک سائنٹفک واقعہ و حقیقت کی حیثیت سے بحث ہو۔ پھر بھی یہ غوغا ہے کہ ”بی اعتقاد“ نے اعتقاد کی جگہ لے لی ہے، عقل بے صحیفہ آسمانی کی سیاست



فضل نے مذہب کی 'زمین نے آسمان کی' عمل نے عبادت کی۔ مادی  
احتیاج نے دوزخ کی، اور انسان نے دیندار کی ۱۱۔

بے شک ایک عالم ہئیت اجرام سماوی اُن کی باہمی کشش  
اور توازن حرکت سے بحث کرتا ہے اور کر سکتا ہے، لیکن کیا وہ اس  
کشش و حرکت کی ماہیت اور انتہائی علت بھی بتاتا ہے یا بتا سکتا  
ہے؟ ریاضیات کا ماہر عدد اور مکان (اسپیس) کے علائق  
کا پتہ لگا سکتا ہے، لیکن کیا وہ مکان کی اصل حقیقت کا بھی کوئی  
نشان دے سکتا ہے۔ اتنا بھی تو معلوم نہیں کہ یہ کوئی ذہنی شے  
ہے یا خارجی۔ علم الحیات کے اکتشافات سے یہ معلوم ہو گیا ہے  
کہ جاندار اجسام کا رہن، 'اکسیجن'، 'مانڈروجن'، 'وٹامن' و 'بین' سے  
مرکب ہوتے ہیں لیکن کیا کوئی حیاتیات کا محقق اس کا سراغ لگا  
سکا ہے، کہ ان مختلف مواد کی کیمیاوی ترکیب و تعامل سے زندگی  
اور اُس کے افعال احساس و شعور وغیرہ کیونکر اور کیسے پیدا ہو جاتا  
ہیں۔ عالم کیمیا و طبیعیات، سالمات (ایٹمز) برق، برق پارو  
۱۲۔ "مقدمہ فلسفہ" از پاکسن صفحہ ۳۱۴۔

(الکٹرنس) اور ایٹم کے وجود کا دعویٰ کر سکتا ہے، لیکن کیا وہ بجلی (فضل) اور ایٹم کی حقیقت کے علم کا بھی دعویدار بن سکتا ہے؟ اس کا اصل علم و حکمت کی جس صنف کو بھی دیکھو، یہ بیک نظر معلوم ہو جاتا ہے کہ ”توجیہ و تعلیل“ کا سلسلہ آغاز اشیا کی طرف چند قدم سے آگے نہیں بڑھ سکتا۔ ”انسانی لاعلمی اور جہل کی تاریکی کے مقابل میں علم کی روشنی کا اتنا حصہ بھی نہیں، جتنا گمناموں کے عالم ظلمات میں بجلی کی ایک آنی چمک کا ہوتا ہے۔

مذہب اسی ظلمات میں اعتقاد و ایمان بالغیب کی مشعل سے رہنمائی کرنا چاہتا ہے۔ کیونکہ عقل و حکمت (ریزن و سائینس) کی چمک تاریکی کے ان بادلوں کو چھانٹ ہی نہیں سکتی، اس کا چراغ ہایت اس بحر ظلمات میں داخل ہوتے ہی گل ہو جاتا ہے۔ مگر انسان کی فطرت میں کرید ہے، اُس کو بال کی کھال نکالے بغیر کل نہیں پڑتی ہے۔ اس لئے وہ صرف حوادث و ظواہر (اپیرینسز) کے جان لینے پر قناعت نہیں کر سکتا تھا۔ فکر ہوئی کہ عالم بہ حیثیت مجموعی کیا ہے؟ اُس کی ابتدا کیسے ہوئی؟ انتہا کیا

فصل ہوگی؟ ذہن اور موجودات خارجی کی اصل حقیقت کیا ہے؟ ہم کیا ہیں؟ کہاں سے آئے ہیں؟ کہاں جانا ہے؟ غرض کائنات فطرت (نیچر) سے نکل کر فوق الفطرۃ اسرار پر سے پردہ اٹھانے کی غلش پیدا ہوئی، جو عقل انسانی کے لئے شجر ممنوع تھا۔

ان سوالات کے پیدا ہوتے ہی آدمی سائنس کی چار دیواری سے نکل کر فلسفہ یا صحیح معنی میں ما بعلا لطبیعیات (میٹافزکس) کی نامحدود فضا میں داخل ہو جاتا ہے۔ یہاں ہینچکر علوم طبیعیہ (فزیکل سائنس) کے یقینیات و قطعیات کا سرشتہ است سے چھوٹ جاتا ہے۔ یہ ظن و قیاس کا عالم ہے، جہاں کسی بات کی قطعیت و یقینیت کا دعویٰ نہیں کیا جاسکتا۔

ہر کس زمر قیاس چیزے گفتند  
معلوم نہ گشت و قصہ کوتاہ نہ شد

مذہب انہی البیاتی (میٹافزیکل) مسائل سے نکرتا ہے، اور جنگ و صلح کا جو کچھ امکان ہے وہ مذہب و فلسفہ میں ہو، نہ کہ ”مذہب و سائنس“ میں۔ اس لئے اصل بحث ”فلسفہ و مذہب“

کے باہمی تعلقات کی وضع و تصحیح ہے جس کے سمجھنے کے لئے تین منزل باتوں کو پیش نظر رکھنا چاہیئے۔

(۱) فلسفہ اور مذہب کی منزل مقصود بے شک ایک کہی جاسکتی ہے، لیکن دونوں کی راہیں اس قدر مختلف اور الگ ہیں کہ اگر غلط فہمیوں اور غلط بحث کو صاف کر دیا جائے، تو تصادم کا کوئی احتمال و اندیشہ نہیں رہ جاتا۔ مذہب کی بنیاد تمام تر ایمان و اعتقاد پر ہے، اور فلسفہ کی تعمیر قیاس و استدلال سے ہوتی ہے۔ مذہب کے اندر جہاں عقل آرائیوں کو راہ دی گئی، وہ اپنی قوت و حقیقت کم کر کے فلسفہ بن جاتا ہے۔ (تفصیل آگے آئیگی)

(۲) بحث کا اہم نکتہ یہ ہے کہ اگر تصادم ہو بھی، تاہم یہ کہنا یا سمجھنا سخت جہل ہوگا کہ فلسفیانہ قیاسات و دلائل مذہب کو آخری اور قطعی طور پر باطل یا ثابت کر سکتے ہیں۔ فلسفہ والہیات خود اتنے متناقض آراء و خیالات کے مجموعہ کا نام ہے کہ نہ تو وہ معیار حق بن سکتا ہے، نہ اُس کی بنیاد پر عقل و مذہب میں سے کسی کی فتح و ہزیمت کا اعلان کیا جاسکتا ہے۔ اس کی غرض انسان کی صرف اُسی

فصل فطری کرید و مویش گائیوں کی تسکین ہے، جو اُس کی عقل کو باوجود غم و غم  
نارسانی، مابعد الطبیعیات کی ارض ممنوعہ میں قدم رکھنے پر مضطر  
و بے اختیار کر دیتی ہے۔

(۳) سب سے آخری بحث یہ ہے کہ فلسفہ کی ڈھائی ہزار  
سال کی تاریخ ہمارے سامنے موجود ہے دیکھنا یہ ہے کہ واقعیت  
کے لحاظ سے اس طویل مدت میں فلسفہ کس حد تک مذہب کا حریف  
و عنید رہا ہے؟ اس کا صحیح جواب بیکن نے دیا ہے، جس کی تصدیق  
و تہادت میں قدیم و جدید فلسفہ کے مجلدات ہم آہنگ ہیں کہ فلسفہ  
قلیل و سطحی علم الحاد کی طرف مائل کر دیتا ہے، لیکن اُس کا گہرا علم  
مذہب سے قریب کر دیتا ہے۔

تاریخ فلسفہ کا دفتریوں تو بے پایان ہے۔ لیکن اس کا بخور  
چار مذاہب (اسکول) ہیں۔

(۱) ثنویت یا دوئی (۲) تصوریت یا روحیت (۳) نادیت اور

(۴) ارتبابیت۔ ان میں سے دونوں اول الذکر تو بلا واسطہ

یا بالواسطہ مذہب کے نوید و حامی ہیں۔ تیسرا معاند ہے، اور چوتھا

نہ دوست نہ دشمن۔

ثبوت کا ماحصل یہ ہے کہ کائنات میں دو بالکل مختلف  
و متضاد چیزیں موجود ہیں، جسم و روح ایک قطعاً بے حس و حرکت  
مادہ کا ڈھیر ہے، دوسری مجرد اور عقل و شعور کا مصدر ہے۔ عہد قدیم  
کے سب سے بڑے فلسفی و حکیم ارسطو کا مسلک یہی تھا۔ دور جدید کے  
آغاز تک دنیا کے فلسفہ کا بیشتر حصہ اُسی کا پیرو رہا ہے۔ فلسفہ جدید  
کا ابوالآباد ڈیکارٹ بھی ارسطو ہی کا ہم مسلک ہے۔ تمام مذاہب  
کی ظاہری تعلیمات کا بھی یہی خلاصہ ہے بلکہ سچ پوچھو تو روح ہی  
کا عقیدہ مذہب کی جڑ ہے۔ باقی جزا و سزا، حشر و نشر وغیرہ اسی کی  
تفریعات ہیں۔

دوئی کے ماننے والوں کے خلاف ایک طرف تصور یہ  
(ایڈیلیسٹس) کا یہ دعویٰ ہے کہ اصل الاصول ایک ہی شے  
ہے، اور وہ روح، عقل یا ذہن ہے۔ باقی تمام عالم جسمانیات اسی کا  
تصور پر تو، یا اور کسی نہ کسی طرح سے اسی سے پیدا و مستنبط ہے۔  
مادیات کا مستقل وجود محض ایک قسم کا فریب (ایوژن) ہے۔

فصل اس مسلک کا پرانا سیر فلاطوں مانا جاتا ہے جس کی جگہ خالص فلسفہ کی نرم میں آرسطو سے بھی بلند تر ہے۔ اور عہد حاضر کے تو کہیں چاہیے کہ تمام اساطین فلسفہ اسی ایک علم کے نیچے جمع ہو گئے ہیں۔ اسپینوزا، لائبز، برکلی، افخنے، شلنگ، ہیگل، برگسن سب کے سراسی ایک تان پر آ کے ٹوٹے ہیں۔ مذہب میں صوفیہ اور ارباب باطن سے ان قائلین تصوریت کے ڈانڈے اس قدر لمبا تے ہیں کہ صرت حال اور قال کا پردہ رہ جاتا ہے۔

دوسری طرف طبل مادیت کی یہ صدا ہے کہ بے شک اصل اللہ بول ایک ہی شے ہے لیکن یہ روح نہیں ہے بلکہ مادہ ہے۔ عقل و شعور وغیرہ جن کو تم افعال روح خیال کرتے ہو، یہ ذرات مادی ہی کے اجتماع، ترکیب اور تعامل کے نتائج ہیں۔ یہ مادہ اور اس کی قوت یا ازجی دونوں اندلی اور غیر مخلوق ہیں۔ اور اس لحاظ سے دونوں ایک ہی ہیں کہ ایک کا دوسرے سے انفکاک یا جدا ہونا ناممکن ہے۔ مادہ یا قوت ہی کے بندھے ہوئے مقررہ طریق عمل اور اصول عمل کا نام فطرت (نیچر) اور قوانین فطرت (لازائن نیچر)

ہے۔ ساری کائنات ارضی و سماوی، اسی فطرۃ اور مادہ سے <sup>فصل</sup> پیدا ہے۔

کسی خارج مستقل الوجود، صاحب الامر خالق یا خدا کی احتیاج نہیں ہے۔ ”فطرت خود بخود خداؤں کی مداخلت کے بغیر سب کچھ کر لیتی ہے“ مادہ خالی ہیولی یا محض منفعل ذات نہیں ہے، جیسا کہ فلاسفہ اُس کی تصویر کھینچتے ہیں۔ بلکہ وہ مادر کائنات ہے جو خود اپنے ہی رحم سے تمام نتائج برآمد کرتی ہے۔“

پس فلسفہ کے مذاہب اربعہ میں یہی ایک مذہب ہے جو الحاد اور بے دینی کے نتائج پیدا کر سکتا ہے یہ اسکول اگرچہ اتنا ہی قیم ہے، جتنا کہ خود فلسفہ“ اور آج سے تقریباً ڈھائی ہزار پہلے دیمقراطیس کے ہاتھ مستقل نظام (سسٹم) کی صورت اختیار کر چکا تھا، لیکن قدیم زمانہ میں اس کی تعلیمات کو کچھ زیادہ رواج اور قبولیت نہ حاصل ہو سکی۔ دیمقراطیس کے شاہیر اتباع میں، اپیکورس لیوکرٹیس وغیرہ کے دو چار ناموں سے زیادہ نہیں ملتے۔

قرن وسطیٰ میں مدرسیت کے نقار خانہ کی صدا اس قدر

۱۰ علی الترتیب لیوکرٹیس اور برٹو کے مقولے ہیں



فصل فلسفہ کی فضا میں گونجی ہوئی تھی کہ کوئی اور آواز سنائی نہیں پڑتی تھی اور ”مادیت“ کی ہستی تو بس طاق نیاں کے نقش و نگار سے زیادہ نہیں رہ گئی تھی۔ سوٹھویں صدی کے آخر میں بروٹو نے ان فراموش نقش و نگار کو یاد کیا، تو اس جرم میں مجلسِ احتساب کی آتش غیظ و غضب نے اس کو آگ میں جھکوا دیا۔

اس عاشقِ علم کے سستی ہو جانے کے بعد سترھویں صدی میں جہاں سے اور چیزوں کے ساتھ، فلسفہ کا بھی ”غصرِ جدید“ شروع ہوتا ہے، گنڈی نامی ایک شخص نے دیمقراطیس کو پھر زندہ کیا اور سچ یہ ہے کہ دینائے سائنس میں اب وہ زندہ جاوید بن گیا ہے۔ اور اس کا نظریہ سالمات مسلمات حکمت میں داخل ہو گیا ہے،

لیکن اس نظریہ، مادیت کو الحاد و انکار مذہب کا حشرِ شمشہ بنانے میں سب سے زیادہ حصہ جس پتیر کا ہے، وہ پھیلی دو صدیوں میں سائنس کے عظیم اشران انکشافات و تحقیقات کے نتائج ہیں۔ ان میں سے چار ہماری موجودہ بحث کے لئے زیادہ اہم ہیں (۱)، استمرارِ مادہ و قوت (۲) نظریہ اصل الانواع یا ارتقاء (۳)، کیمیاوی

مواد حیات کا علم (۴)، افعال ذہنی و جسمی کا تعلق - فصل

یہاں ان مسائل سائنس کی تائید یا تضعیف مقصود نہیں  
 نہ ان کی واقعیت و قطعیت میں شک اندازی، بلکہ محض ان مغالطہ  
 آمیز نتائج پر سے پردہ اٹھا دینا ہے، جن پر عوام کیا خواص تک  
 کی نظر نہیں پڑتی، اور جو محض غلط فہمی اور خلط مبعث کی بدولت  
 مذہب کے خلاف سمجھے جاتے ہیں -

(۱) سب سے پہلے آخر الذکر کو لو، یعنی افعال ذہن و جسم  
 کا تعلق - تنویر کی طرح اہل مذہب کا بھی یہ اعتقاد ہے کہ روح جسم  
 سے ایک بالکل مختلف بلکہ متضاد حقیقت دہستی ہے اور جسم  
 اُس کے لئے محض ایک آلہ عمل ہے - افعال ذہنی اسی روح کے  
 افعال ہیں - اس باب میں سائنس کی تحقیقات یا علم "افعال لاعضیہ"  
 (فزیالوجی) کے انکشافات کا حاصل یہ ہے کہ ہر ذہنی یا روحی  
 فعل کے مقابل میں کوئی نہ کوئی جسمی تغیر بھی پایا جاتا ہے - اگر  
 افعال ذہن میں کچھ خلل واقع ہوتا ہے تو ساتھ ہی دماغ یا اعصاب  
 میں بھی کوئی نہ کوئی فوری متاثر ہے - یہاں تک کہ مختلف افعال ذہن

فصل شعور، حافظہ، ادراک وغیرہ کے لئے دماغ میں الگ الگ خانے  
 یا حصے ہیں، اور ایک ہوشیار عالم عضویات ان حصوں میں سے  
 جس کو چاہئے علیحدہ کر کے ذہن کے اس فعل کو باطل کر سکتا ہے  
 مثلاً اگر حافظہ کا حصہ دماغی کاسہ سر سے کسی طرح نکال لیا جائے تو  
 پھر اُس آدمی کو کوئی بات یاد نہ رہے گی۔ کتوں وغیرہ پر اس قسم  
 کے تجربات کئے بھی گئے ہیں۔ غرض تجربہ واستقرار سے یہ اچھی  
 طرح ثابت ہو گیا ہے کہ افعال ذہن و تغیرات جسمیہ ساتھ ساتھ چلتے ہیں  
 اس نتیجہ استقرائی کے تسلیم میں حذر نہیں لیکن اس سے  
 آگے بڑھ کر اہل مادیت کا یہ نتیجہ اخذ کرنا کہ افعال ذہن ان تغیرات  
 جسمیہ ہی کے پیدا کئے ہوئے یا معلول ہیں نہ استقرار پر مبنی ہے،  
 اور نہ یہ فزیالوجی کی کوئی سائنٹفک تحقیقات ہے۔ ماہر عضویات  
 اتنا اور صرف اتنا جانتا ہے کہ جب شعور و ادراک کا فعل واقع ہوتا  
 ہے تو ساتھ ہی ساتھ کاسہ سر کے اندر جو بھورے رنگ کا مادہ  
 بند ہے، اُس میں بھی ایک خاص تغیر واقع ہوتا ہے۔ اب اس کی  
 تخیل کے لئے جس طرح یہ صورت ممکن ہے کہ شعور و ادراک اس

بھورے مادہ کا آفریدہ و معلول ہو، اس سے کسی طرح کم درجہ کا اسکا فصل  
یہ نہیں ہے کہ شعور و ادراک کسی اور غیر مادی ہستی کا فعل ہو جو عصبنا  
و ماخ و نظام عصبی کو بطور ایک آلہ کے استعمال کرتی ہو۔

یہ بحث مابعد الطبیعیات کی دنیا کے ظنیات و قیاسات کی  
سے سائنس نہ اسکو ہاتھ لگا سکتی ہے نہ کسی سائنٹفک واقعہ کی طرح  
تجربہ و مشاہدہ سے اس کا کوئی قطعی و یقینی فیصلہ کر سکتی ہے۔ اس بنا  
پر اب محققین و کبار علمائے سائنس کا صرف اتنا ہی دعویٰ ہے کہ  
افعال ذہن و تغیرات جسم ساتھ ساتھ اور ایک دوسرے کے متوازی  
واقع ہوتے ہیں، اور بس۔ باقی ان کے باہمی تعلق کا (کہ کون  
علتہ ہے اور کون معلل) نہ علم ہے اور نہ اس کے جاننے کا کوئی ذریعہ  
ہے۔ پروفیسر ٹنڈل جو اپنے خطبہ بلعناٹ کی بدولت ملحد و مادہ  
پرست سب کچھ کہا جاتا ہے، اور جس کا شمار رجال سائنس میں ہو  
اُس کا اعتراف سنو:-

”اگر ہمارے ذہن و حواس کی وسعت، قوت اور روشنی اس

۱۰ اسی بنا پر اس نظریہ کا نام متوازیات (پیریلیزم) ہے

فصل درجہ بڑھ جاتی اور تیز ہوتی کہ ہم دماغ کے خود مکسرات (مالی کیولز) جسم کے غیر مرئی ذرات کو اپنی آنکھوں سے دیکھ سکتے اور محسوس کر لیتے، ان کے تمام حرکات مختلف اجتماعات اور برقی اعمال کو اگر ایسا ہوتا، ایک ایک کر کے جان لیتے اور ان کے مقابل کی کیفیات فکر و ادراک سے پوری طرح آگاہ ہوتے، جب بھی اس معتمد کے حل کرنے سے ہم اتنے ہی دور پڑے رہتے، جتنا کہ ہمیشہ رہے ہیں کہ حسی تغیرات واقعات شعور سے کیونکر وابستہ ہیں یا ان میں کیا تعلق ہے؟ ان دو قسم کے واقعات کے درمیان جو خفت رق حائل ہے، وہ اب بھی عقل کے لئے ناقابل عبور ہی رہتی۔ فرض کرو کہ شعور محبت کا تعلق دہنی جانب کے مکسرات دماغ کی ایک پیچیدہ حرکت سے ہے اور شعور نفرت بائیں جانب کی اسی قسم کی ایک پیچیدہ حرکت سے وابستہ ہے۔ لہذا اس سے ہم کو یہ معلوم ہو سکتا ہے کہ جب ہمارے اندر محبت کا شعور پیدا ہوتا ہے تو حرکت کا رخ ایک طرف ہوتا ہے اور شعور نفرت کے وقت دوسری طرف لیکن کیوں؟ اس کا جواب ہمیشہ اسی طرح ناممکن رہیگا جیسا کہ پہلے رہا ہے.....

..... "میں نہیں سمجھتا کہ کوئی مادی یہ کہنے کا حق رکھتا ہے کہ اس کے فصل  
ان مکسرات کی حرکات و اجتماعات (گروپس) سے ہر شے کی توجیہ  
و تشریح ہو جاتی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ان سے کسی شے کی بھی توجیہ  
نہیں ہوتی۔ زیادہ سے زیادہ جو کچھ دعویٰ کر سکتا ہے، وہ صرف  
ان دو قسم کے واقعات کی باہمی وابستگی کا ہے، جن کے حقیقی  
رشتہ اتحاد و وابستگی سے دو مطلق جاہل ہے۔ جسم و روح کے تعلق  
کا مسئلہ آج بھی اپنی موجودہ صورت میں اسی طرح ناقابل حل ہے،  
جس طرح عصر حکمت و سائنس سے پہلے <sup>۱۰</sup> ہم نظام عصبی کے ارتقا  
کا پتا لگا سکتے ہیں، اور احساس و فکر کے متوازی واقعات کو اس سے  
وابستہ بنا سکتے ہیں۔ اتنا ہم غیر مشتبہ یقین کے ساتھ جانتے ہیں  
کہ دونوں ساتھ ساتھ چلتے ہیں۔ لیکن جب ہم ان کی باہمی وابستگی  
کی حقیقت کو سمجھنا چاہتے ہیں تو وہ محض ہوا ناپنے کی کوشش  
ہوتی ہے۔"

۱۰ خطبات و مقالات از مڈل صفحہ ۵۹ آرپنی سیریں

۱۱ خطبہ بالفارٹ صفحہ ۴۴۔

فصل (۲) روح ہی کی طرح ”حقیقت حیاة“ کا راز بھی سرستہ ہے۔ کوئی نہیں بتا سکتا کہ زندگی کیا ہے؟ کہاں سے آئی؟ کیونکر پیدا ہوئی یا ہوتی ہے؟ یہاں بھی سائنس کا قدم اپنی رسائی کی حد تک جا کر رک جاتا ہے۔ اور تجربہ و استقرا سے صرف اتنا دریافت ہو سکا ہے کہ حیاة کی سب سے ابتدائی اور انتہا سے انتہا بسیط شکل کیا ہے اس کا نام علم الحیاة کی اصطلاح میں پروٹوپلازم ہے جو یہ قول ہکتے کے ماڈی یا جسمی اساس حیاة“ اور تمام معلوم اصناف زندگی کی بنیاد ہے۔ معمورہ حیات اسی پروٹوپلازم کے چھوٹے بڑے مختلف الانواع اجتماعات و مرکبات کی آبادی ہے۔

کیمسٹری نے ایک گرہ اور کھولی ہے اور یہ پتہ لگایا ہے کہ یہ بسیط اساس حیاة کاربن، ہائیڈروجن، آکسیجن اور نائٹروجن کے بساط عناصر سے بنا ہوتا ہے۔ ان کیمیائی اجزایا ”مواد حیاة“ کے معلوم ہو چکنے کے بعد سے اہل سائنس کے حلقوں میں یہ امید بھی باندھی جانے لگی ہے کہ کیا عجب ہے، کہ وہ دن بھی آکر رہے جبکہ بیوریٹری میں ان عناصر کی ترکیب سے ہم زندگی اسی طرح

پیدا کر لیا کریں گے، جس طرح آج آکسیجن اور ہائیڈروجن ملا کر پانی بنا فصل  
لیتے ہیں اُس دن گویا راز زندگی کھل جائیگا۔

بلاشبہ ایسا ہونا کچھ ناممکن نہیں ہے۔ اور اس حد تک  
راز زندگی کھل بھی سکتا ہے کہ سائنس کے ہفتخوار کی یہ آخری  
منزل ہوگی۔ لیکن کیا اس سے حقیقتِ حیات کا آخری عقدہ بھی کھل  
جائیگا کہ زندگی بالذات کیا شے ہے؟ ان بیجان عناصر کے خالی  
اجتماع سے جان کہاں سے اور کیونکر آجاتی ہے؟ یہ وہ سوالات  
ہیں جن کے جواب سے سائنس کی زبان اسی طرح عاجز ہے جس طرح  
یہ بتلانے سے بے بس تھی کہ ”داہنی جانب کے کسرات دماغ  
کی حرکت سے شعور محبت اور بائیں جانب کے کسرات کی حرکت  
سے شعور نفرت کیونکر اور کیسے پیدا ہو جاتا ہے؟“

(۴) روح حیات اور اصل الانواع سے متعلق سائنس  
کے ان اکتشافات کو زیادہ سے زیادہ مویدات باوہت کہا  
جا سکتا ہے۔ لیکن اصل جڑ جس کے یہ سب برگ و بار ہیں، اہمتر  
ادہ و قوۃ کا ادعا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ مادہ اور اس کی



فصل قوت دونوں ازلی اور ابدی ہیں۔ ان کو نہ کسی نے پیدا کیا، نہ کوئی فنا کر سکتا ہے۔ ان کا وجود ایک دوسرے کے ساتھ غیر منفک طور پر وابستہ ہے۔ عالم کی تمام نیرنگیاں، زمیں و آسمان کی ساری عجائب کاریاں اور جسم و روح کے سراپا مظاہر یکسر و کلیتہً بلا استثنا ان ہی دو کے خلق و امر کا تماشا گاہ ہیں۔

اولاً تو ”استمرار مادہ“ کا نظریہ، محض ایک نظریہ اور مابعد الطبعیاتی نظریہ ہے۔ یہ قول ایک حال کے عالم سائنس (الکونڈر استھ) کا کہ اس کا تعلق ایسے مفروض واقعات سے ہے جو گویا یکسر ہمارے تجربہ کی حد سے باہر ہیں۔ اس لئے یہ ایک فوق الفطرۃ نوعیت کا مسئلہ ہے جس کی اصلی جگہ مابعد الطبعیات میں ہے۔ یہ کوئی ایسی سائنٹفک حقیقت نہیں ہے جس کی نفی نہ کی جاسکتی ہو بلکہ ہمارے زمانہ کا مشہور و مسلم سائنٹسٹ سر ایور لاج تو علئے رؤس الاشہاد کہتا ہے کہ ”مادہ کا فنا و تلوین اچھی طرح تخیل سائنس کے اندر داخل ہے اور اس کا تجربہ کی حد میں آسکتا ہے۔“

لیکن ہمارے مقصد کے لئے اس باب میں اہم المباحث،

نفس مادہ کی حقیقت و ماہیت کا مسئلہ ہے۔ مادہ کیا ہے؟ اس کی فصل نسبت انسان کیا جانتا ہے یا جان سکتا ہے؟ قوت سے اس کا کیا تعلق ہے؟

اختیار و تجربہ کی مدد سے حقیقت مادہ کے متعلق، سائنس جن قیاسی نتائج تک پہنچ سکی ہے اُن کا خلاصہ یہ ہے کہ کسی قسم کے بھی مرکب خواہ مفرد اجسام اگر تم تحلیل و تقسیم کرتے چلے جاؤ تو بالآخر وہ ایسے چھوٹے سے چھوٹے اجزائے ذرات پر جا کر ٹھہر جائینگے جن کی اب آگے تقسیم و تجزی نہیں ہو سکتی۔ ان ہی کا نام سالمات (ایٹم) ہے۔ ہر دو سالموں کے بیچ میں کچھ نہ کچھ فصل یا دوری ہوتی ہے جو ایک اور لطیف تر ناقابل وزن مادہ سے پُر رہتی ہے، اس کا نام ایٹمر ہے۔ یوں سمجھو کہ کائنات کی ساری فضا ایٹمر کا ایک سمندر ہے جس میں سالمات تیرتے پھرتے ہیں زیادہ حال کی تحقیقات یہ ہے کہ ان سالمات کی تعمیر ایک اور قسم کے ناقابل تصور چھوٹے چھوٹے ذرات سے ہی جو بجلی کے ہیں۔ انکو (الکٹرن یعنی ذرات کهربائی یا برق پارہ) کہا جاتا ہے۔ ان

فصل قیاسات کو صحیح مان کر، جو حقیقت میں صرف ساخت مادہ پر روشنی ڈالتے ہیں، ماہیتِ مادہ سے کوئی سروکار نہیں رکھتے، اب سوال یہ ہے کہ خود سالمات یا الیکٹرنس کیا ہیں؟

اس کے جواب میں سائنس والے چیتاں بچھاتے ہیں کوئی کہتا ہے کہ جسم کے یہ آخری و انتہائی اجزائے ترکیبی مراکز قوت (سنٹرلائزڈ فورس) ہیں۔ کسی کا ادعا ہے کہ نہیں ان کی اصل مابعد الطبیعیاتی نقطوں (میٹافزیکل پوائنٹس) سے زیادہ نہیں ہے، جو سکوں سے حرکت میں آکر قابلِ حس مادہ کی صورت اختیار کرتے ہیں، اور کوئی سالمہ کی جگہ فقط اقلیدسی یا ہندسی نقطہ کا قائل ہے جو مبد قوت ہے (خواص مادہ از پی جی میٹل) الیکٹرنس کی نسبت یہ کہا جاتا ہے کہ وہ بحر ایتر کے گرد اب، اُس کے موجبات کی گرہیں یا اُس کی سطح کی شکنیں ہیں۔ غرض ع

چوں ندیدند حقیقت رہ افسانہ زوند

بات یہ ہے کہ جس طرح نفس مادیت ایک خالص فلسفیانہ مسئلہ

ہے جس پر بحث دائرہ سائنس سے خارج ہے۔ اسی طرح عقلیات میں

ماہیت مادہ کی نسبت مونثکافیوں کا حتیٰ بھی تنہا بعد الطبعیات ہی فصل  
کو حاصل ہے اور سائنس کا وظیفہ ماہیت اشیا کی تحقیق نہیں  
ہے، لہذا اس بحث کو تصفیہ کے لئے سائنس کے بجائے فلسفہ  
کی عدالت کی جانب رجوع کرنا چاہیئے۔

فلسفہ قدیمہ کے دور اول میں دیمقراطیس نے جب پہلے  
پہل مادیت کی صدا بلند کی، تو اُس وقت تک کسی کو کوہٹا چاہیئے  
یہ وہم تک نہ تھا کہ خود مادہ کی حقیقت بحث طلب ہے یا اُسکے  
اصل وجود سے انکار ممکن ہے۔ چند دن بعد فلاطون نے اس کی  
جرات کی۔ مگر اس کی بغاوت کا علم خود اُس کے شاگرد ارسطو  
ہی نے بلند کر دیا۔ اور آنے والی نسلوں پر وہ اپنے استیلا و تسلط  
سے اس قدر چھا گیا کہ صدیوں تک دنیاے فلسفہ کا وہ خدائے  
غیر مسئول بن کر بچتا رہا۔ اس لئے اگر عہد قدیم اور قرون وسطیٰ میں  
پیروان دیمقراطیس کی زبانوں سے یہ کلمات نکل گئے تو کوئی  
محل استعجاب نہیں کہ ”مادہ ساری کائنات کا رحم مادر ہے،“  
تمام چیزیں صرف اسی کے نتائج ہیں۔“ لیکن انیسویں صدی میں

نفل کسی ذمہ دار عالم فلسفہ و سائنس کا یہ کہہ گزرنے کا ”مادہ اور قوانین مادہ نے وجود روح اور عقیدہ تکوین کو باطل کر دیا“ موجب صد حیرت ہے۔

لوگ سمجھتے ہیں کہ قدیم زمانہ میں مادیت کی بنیاد کمزور تھی، جدید تحقیقات و انکشافات نے اس کو مستحکم بلکہ اٹل بنا دیا ہے لیکن واقعہ بالکل برعکس ہے۔ جدید تحقیقات و انکشافات ہی نے مادیت کا قدم ہمیشہ کے لئے اکھاڑ دیا ہے۔

مادیت میں گھن تو آج دو سو برس پہلے ہی لگ چکا تھا، جب لاک نے صفات اولیہ اور ثانویہ کی تقسیم کر کے یہ ثابت کر دکھا تھا کہ رنگ، مزہ، بو وغیرہ صفات ثانویہ محض ذہن کا احساس ہیں اور خارج میں ان کا یا ان کے مماثل کسی شے کا کوئی وجود نہیں۔ برعکس نے صفات اولیہ شکل (فیگر) و امتداد (اکسٹنشن) وغیرہ کو بھی اسی حکم میں داخل کر دیا اور اس طرح چھت سے لیکر نونواک ساری عمارت ہی ڈھادی۔

آدمی براہ راست جو کچھ جانتا ہے، وہ اپنے ہی احساسات

ہوتے ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ کسی احساس کا وجود احساساتِ فصل  
 کرنے والے ذہن یا نفس سے باہر نہیں موجود ہوتا۔ تمہارے  
 پاؤں میں کانٹا چبھ جاتا ہے، جس سے درد محسوس ہوتا ہے  
 کون کہہ سکتا ہے کہ درد کی یہ خاص کیفیت یا اس کے مماثل کوئی  
 چیز تم سے باہر کانٹے وغیرہ میں کہیں پائی جاتی ہے۔ کینین زبان  
 پر رکھتے ہی جس تلخی کے احساس سے تم منعہ بنا لیتے ہو، کیا یہ  
 احساس یا کیفیت خود کینین میں پائی جاتی ہے؟ اگر ایسا ہے، تو  
 اس کے معنی یہ ہونگے کہ انسان کی طرح کینین میں بھی حاسہ ذوق  
 موجود ہے۔ غرض اسی طرح سامعہ و باصرہ، لامسہ و مشامہ  
 وغیرہ کے تمام محسوسات رنگ، مزہ، بو، آواز، سردی گرمی، شکل  
 و امتداد سب کی سب صرف احساس کرنے والی ذات کے اندر  
 پائے جاتے ہیں، باہر کوئی وجود نہیں ہوتا، مثال کے لئے ایک  
 آم لو۔ اس میں سے رنگ و بو، شکل و صورت، وزن و ذائقہ  
 وغیرہ کے تمام احساسات نکال ڈالو، اور پھر بتاؤ کہ تمہارے پاس  
 کیا رہ جاتا ہے، جس کے براہ راست معلوم ہونے کا تم دعوے

فضل کر سکتے ہو؟ کچھ نہیں۔ ان احساسات ذہنیہ کو مادہ کہا نہیں

جاسکتا۔ ان کے ماوراء کسی چیز کا علم نہیں ہے

پر وہی گر پڑا کبوتر کا

جس میں نامہ بندھا تھا لہجہ کا

اس بنا پر برکے نے کسی موجود فی الخارج، قائم بذات

شے یا مادہ کا سرے سے انکار ہی کر دیا۔ ہیوم بھی دبی زبان سے

برکے ہی کا ہم آواز ہے۔ کینٹ نے البتہ ذرا ہٹ کر یہ کہا کہ ہاں

اس میں تو شک ہی نہیں کہ ہم جو کچھ جانتے ہیں، وہ اپنے ہی

احساسات ہوتے ہیں، ان کے ماوراء ذات اشیا کا علم نہ ہوتا ہے

نہ ہو سکتا ہے، نہ ان احساسات کے مماثل کوئی چیز ذہن سے

باہر موجود ہوتی ہے۔ لیکن ایسا ایسی نامعلوم شے کوئی ہے

(سم تنگ ان نون) جو ان احساسات

نفسی کی علت ہے۔ وہ خارج از ذہن پائی جاتی ہے اور وہی مادہ ہے

یہ مزید تفصیلات در رفع شکوک کے لئے ”برکے“ (مطبوعہ شبی اکاڈمی، علم گڑھ)

دیکھو

۱۰۰۰ عریاضہ

کینٹ کی اس انجانی کوئی چیز (سم تنگ) فصل

ان نوں (کا فرض چونکہ کسی مضبوط استدلال پر مبنی تھا  
اسلئے فلسفہ اور مابعد الطبیعیات کی دنیا میں، تو اس کو بہت  
زیادہ فروغ نہ نصیب ہو سکا۔ خود کینٹ کی زندگی، اور اسکے  
وطن (جرمنی) میں بعد کو جو نامور فلاسفہ و متاہلین (میٹا  
فریشنر) گزرے، یعنی فحنت، شلنگ، ہیگل وغیرہ وہ  
سب کی سب آئیڈیلٹ (نظوریہ) یا منکرین مادہ تھے۔

لیکن اہل سائنس، جن کی کائنات ہی عالم جسمانیات ہے  
وہ اس سرشت کو بالکل کیسے چھوڑ سکتے تھے ان کو "انجانی کوئی،  
چیز" کا کچا دھاگا ہی غنیمت معلوم ہوا، جس کو آخری سہارا  
سمجھ کر انہوں نے مضبوط پکڑ لیا۔ اور اب کینٹ کے بعد سے  
تقریباً تمام حکما کا یہی مذہب ہے کہ ذہن کے باہر کچھ نہ کچھ  
ہے تو ضرور، مگر ہم اُس کے متعلق نام سے زیادہ کچھ نہیں جانتے  
ہیں۔ خود ہکسل جو ایک جلیل القدر امام سائنس ہے اور جسکی  
زبان سے نکل گیا تھا کہ "مادہ اور قوانین مادہ نے روح و خلق



فصل کو باطل کر دیا، اُس کا اعتراف سنو۔

”آخر کار ہم اس ہیبت ناک مادہ کی نسبت اس سے

زیادہ کیا جانتے ہیں کہ وہ ہماری کیفیات شعور کی ایک

انجانی اور فرضی علت کا نام ہے ؟ .....

.... اسی طرح ہم اُس روح کی نسبت بھی جس کے بارے میں

تہدید ہے کہ مادہ نے اس کو فنا کر دیا ہے اس سے زیادہ کیا

جانتے ہیں کہ وہ بھی ہمارے احوال و کوائف شعور کی

نامعلوم و فرضی علت کا ایک نام ہے ؟ دوسرے الفاظ میں

یوں کہو کہ مادہ اور روح دونوں حوادث طبعی (نیمچرل

قائمنا) کے خیالی محل دہیوئی کے محض نام ہیں۔

اتنا ہی نہیں، بلکہ حقیقت مادہ کا طلسم ٹوٹ جانے کے

بعد اب سائنس کو انتساب مادیات سے عار آنے لگی ہے، اور

آج کل سائنس اس سے زیادہ کسی بات کو نفرت و حقارت کی نگاہ

سے نہیں دیکھتی کہ اُس کی جانب مادیات کا انتساب ہو۔ اسلئے

”خطبات و مضامین“ ہیکل صفحہ ۵ آر پی سیریز۔

کہ یہ بھی بہر حال اسی طرح کا ایک فلسفیانہ ادعا ( ڈاگما ) ہے، فصل  
جس طرح کی تصویریت - مادیت مدعی ہے آغاز کائنات سے چلنے  
کی، جو سائنس کے جس سے باہر ہے، اور مذہب کی بناءً آغاز و  
انجام کائنات ہی کے معنی پر ہے۔ جب سائنس کے ناخن سے  
یہ گرہ نہیں کھل سکتی، تو اس کو مادیت کا حلیف اور مذہب کا حریف  
سمجھنے یا کہنے کی جو بساط ہے ظاہر ہے !

مٹی خبر گرم کہ غالب کے اڑینگے پرنے  
دیکھنے ہم بھی گئے تھے یہ تماشا نہ ہوا

غرض اٹھارہویں صدی کے اواخر سے، جب سے عقل  
سائنس کو اپنی پرواز کا سدرة المنتہی معلوم ہو گیا، اس سے آگے  
نارسائی پوری طرح متحقق ہو گئی، اور جہل مرکب کا پردہ آنکھوں  
پر سے اٹھ چکا ہے۔ اُسی وقت سے اہل سائنس کا فلسفیانہ مسلک  
مادیت نہیں بلکہ وہ لااوریٹ ہے، جو ”ما بعد الطبیعیات“ کے  
مذہب اربعہ کا آخری نمبر ہے جس کی نسبت ہم کہہ آئے ہیں کہ وہ

فضل نہ مذہب کی دوست ہے نہ دشمن۔

لاادریت کا خلاصہ اعتراض لاعلمی ہے۔ یہ اسکول بھی اگرچہ  
فلسفہ کے دوسرے اسکولوں کی طرح زمانہ قدیم ہی میں پیدا ہو چکا تھا  
اور تشکیک یا ارتیاہیت (اسکپٹزم) کے نام سے پکارا جاتا  
ہے، مگر پرانے زمانے میں اس کا مفہوم اس قدر مطلق و وسیع  
تھا کہ خود شک میں بھی شک کیا جاتا تھا۔ عصر جدید میں اسکو  
ہیوم نے زندہ کیا اور کینیٹ نے تو اس کی بنیاد کو اس قدر مستحکم  
بنا دیا کہ فلسفہ کیا علمائے سائنس کو بھی سربانی کی مجال نہ رہی  
لیکن اب مفہوم کی وہ پرانی وسعت اور اطلاق نہیں باقی ہے  
بلکہ واقعات و حوادث (فنا منا) ظواہر اشیا (اپیرنسز)  
اور مسائل طبیعہ کو عالم شک و لاعلمی سے نکال لیا گیا ہے البتہ  
ذوات داعیان (نامنا) حقایق اشیا (ریلیٹیز) اور مابعد  
الطبیعیاتی مسائل کے دروازوں کو انسانی عقل و علم کے لئے  
ہمیشہ کے واسطے مقفل سمجھ لیا گیا ہے۔

لاادریت (اگناسٹزم) کے لقب کا موجد کپلے ہی

اس لئے خود اسی کی زبان سے سنو کہ روح، خدا وغیرہ الہیاتی مسائل فصل  
کی نسبت ایک لادری کی کیا پوزیشن ہے۔ چارلس کنگ سٹے کو  
ایک خط میں لکھتا ہے کہ

”میں انسان (روح) کے غیر فانی ہونے کا نہ مدعی ہوں نہ  
منکر۔ میرے پاس اس کے یقین کے لئے کوئی دلیل نہیں۔  
لیکن ساتھ ہی دوسری طرف اس کے ابطال کا بھی میرے  
پاس کوئی ذریعہ نہیں۔“

ایک اور موقع پر اصول و نتائج ”(میٹھڈس اینڈ زائٹس)“ لکھتا ہے کہ  
”وجود کی علت اولیٰ کا مسئلہ میرے حقیقہ نامی کی دست رس سے  
باہر ہے۔ جتنی لایعنی ہرزہ سراہوں کے پڑھنے کا موقع مجھ کو  
ہو ہے ان میں سب سے بہتر ان فلاسفہ کے دلائل ہوتے ہیں  
جو خدا کی حقیقت کے بارے میں روشناس کرتے ہیں۔ مگر ان فلاسفہ  
کے مہلات ان سے بھی بڑھ جاتے ہیں، جو یہ ثابت کرنے کی  
کوشش کرتے ہیں کہ کوئی خدا نہیں۔“  
ایک اور جگہ کہتا ہے کہ

فصل ”چاہے حوادث و واقعات مادہ کو روح کی اصطلاحات

میں بیان کرو اور چاہے حوادث روح کو مادہ کی اصطلاحات سے تعبیر کرو، یہ سچائے خود کو کوئی اہمیت نہیں رکھتا، ہاں اتنا ہے کہ سائنس کے لئے مادانہ اصطلاح تعبیر زیادہ بہتر اور قابل ترجیح ہے۔“

بعض غلط فہمیوں سے بچنے کے لئے لادریسیت کی حقیقت و مدعا کی ذرا اور توضیح ضروری ہے۔ علمائے سائنس کے اس فلسفیانہ مسلک کا منشا صرف اس قدر ہے کہ ہماری سائنٹفک تحقیقات و عقلی استدالات کا گزر واقعات و ظواہر اشیاء سے آگے نہیں۔ یعنی جس قسم کے استقرائی تجربات و عقلی دلائل و قیاسات سے ہم علوم طبیعیہ کے مسائل کو قطعی طور پر ثابت کر سکتے ہیں اور طرح طرح کے انکشافات تک پہنچ سکتے ہیں، ان کے وسیلہ سے حقائق اشیاء اور مابعد الطبعیات کے مسائل کو ثابت یا باطل نہیں کیا جاسکتا ہے، نہ ان رموز کو بے نقاب کیا جاسکتا ہے۔

لیکن اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے، اور نہ نکالنا چاہیئے کہ جو فضل  
 شے انسان کی عقل و فہم سے خارج ہے وہ اس کی زندگی سے  
 بھی خارج ہے یا انسان فقط انہیں چیزوں کو ماننا اور قبول کرتا  
 ہے، جو سائنٹیفک دلائل سے ثابت ہو چکی ہیں۔ اس لئے  
 کہ عقل و دانش کے مدعی انسان کی عملی زندگی کا اکثر بلکہ کل حصہ  
 ایسی ہی نادانیوں کا پرزگرم ہے جن میں سے کسی ایک کو بھی  
 عقل و حکمت سے ثابت نہیں کر سکتا ہے۔ آدمی سمجھتا ہے کہ  
 وہ ہر قدم عقل کی روشنی میں اٹھاتا ہے، حالانکہ اس کا سارا سفر  
 زندگی جذبات و مرغوبات کی تاریکی میں طے ہوتا ہے۔

اس کے سارے اعمال زندگی کا محور زندگی اور عیش و  
 آرام کی زندگی ہے۔ اس کا ایک فعل بھی نیک نامی، شہرت  
 و عزت کے جذبات اور نفس کی لذت طلبیوں سے خالی نہیں  
 ہوتا۔ لیکن کیا کوئی شخص دعویٰ کر سکتا ہے کہ ان جذبات کی  
 حقیقت و صداقت کو عقل نظری اور سائنس سے ثابت کیا جاسکتا  
 ہے۔ آدمی جینے کے لئے مرنے کا ہے، مگر کیا وہ اپنی زندگی کی

فصل ضرورت کو کسی سائنٹفک دلیل سے ثابت کر سکتا ہے صبح سے

شام تک وہ ہزار چیزوں کو بُرا بھلا کہتا ہے لیکن کیا ان میں سے وہ ایک کی بُرائی کو بھی خالص عقلی نقطہ نظر سے متعین کر سکتا ہے۔ علمائے اخلاق آج تک خیر و شر کا حقیقی معیار نہ بتا سکے مگر انسان کی زندگی سے اگر یہ امتیاز نکال لیا جائے تو دفعۃً ساری مشین بے حرکت ہو کر رہ جائے۔ انسان کو خود مختار اور صاحب ارادہ کون ثابت کر سکتا ہے بلکہ نفیات و افعال الاعضا سے اس کا مجبور محض اور قطعاً بے بس ہونا ثابت ہوتا ہے۔ مگر بتاؤ کہ تم صبح سے شام تک کتنے سکند اپنے کو بوجھتی ہو بے ارادہ سمجھتے ہو۔ کیا اگر انسان خود مختاری کے اس غیر سائنٹفک اعتقاد کو ذہن سے نکال دے، تو پھر بھی عمل کے ہاتھ پاؤں میں کچھ جنبش باقی رہ جائے گی؟ کیا اولاد کی موت پر والدین کے غم و ماتم کو کوئی شخص خلاف عقل کہہ کر روک سکتا ہے؟ جب تک ثواب آخرت یا صبر و تحمل کے خراج تحسین کا کوئی اور

زبردست جذبہ موجود نہ ہو۔

غرض انسان استدالات نہیں، اعتقادات اور عقل فصل

نہیں، جذبات کا بندہ ہے اور مذہب کی بنا اعتقادات و جذبات ہی پر ہے۔ اس لئے جب تک امید و بیم، محبت و نفرت، یاس، بے بسی، انعام و انتقام، احترام، و تعظیم، حیرت و استعجاب اور جمال پرستی وغیرہ کے جذبات انسان کے خمیر میں داخل ہیں اُس وقت تک مذہب بھی انسانی وجود کا جز ہے۔ صورتیں بدل سکتی ہیں۔ لیکن اس کی جڑ کو کوئی قوت دل سے اکھاڑ کر نہیں پھینک سکتی۔ بقول پروفیسر ٹنڈل کے کہ ”میرا دعویٰ ہے کہ کوئی ملحدانہ استدلال انسان کے دل سے مذہب کو خارج نہیں کر سکتا۔ منطق ہم کو زندگی سے محروم نہیں کر سکتی اور مذہب اہل مذہب کی زندگی ہے۔ مذہب انسان کے ذاتی یا وجدانی تجربہ کی حیثیت رکھتا ہے، جہاں منطق کا گزر نہیں۔“ جذبیہ مذہب کی جگہ انسان کے سویدہ اقلب میں ہے اور آغاز تاریخ کے قرون پہلے سے تمام مذاہب عالم کا خمیر ہے، تم نے جو اس مذہب سے

۱۷ صفحہ ۴۳۳ خطبات و مقالات ٹنڈل آر پی سیریز



فضل بھاگ کر عقل کی بلند و خشک روشنی میں پناہ لی ہے، اور اس کی مہنسی اور اڑاتے ہوئے تو یاد رہے کہ ایسا کرنے سے تم صرف اعراض اور ظاہری صورتوں کو ہدف بنا سکتے ہو، لیکن احساس مذہب کے اُس غیر متزلزل اساس کو ہاتھ نہیں لگا سکتے، جس کی جگہ فطرت انسانی کی گہرائی میں ہے۔

زمین اور پہاڑوں کو کھود کر طبقات الارض کے اسرار جانے جا سکتے ہیں، سمندروں کی سطح پر جہاز اور آبدوزی کشتیاں چلائی جا سکتی ہیں، لیکن کیا اس سے اُس عظمت و ہیبت کے احساس میں فرق آ سکتا ہے جو ہمالیہ کی ہزار فٹ بلند چوٹیوں کے نیچے کھڑے ہونے سے، اور جہاز کی چھت پر کھڑے ہو کر ناپید کنار سمندر پر نظر دوڑانے سے پیدا ہوتا ہے؟ کیا علم حیوانیات و نباتات پڑھ لینے سے، جمال فطرت کی پرستش کا وہ ذوق فنا ہو جاتا ہے، جو عالم بہار میں نظر کو ایک ایک پھول پتی سے حاصل ہوتا ہے اور جو کوئل کی کوک اور بلبل کی بے سرائی سے سامعہ نواز

کرتا ہے؟ شاعر و مصوّر پر تو یہی پرکھتے ہیں کہ وہ کس قدر طاری کر دیتا ہے۔ ایک فن طب کا ماہر اپنے زمانے کا سب سے مشہور معالج جس کے ہاتھ سے ہزاروں مریض شفا پا چکے ہیں، وہ ایک معمولی مرض سے اپنی اکلوتی، ہونہا جوان اولاد کو نہیں بچا سکتا اور اپنی آنکھوں سے اس کے دم توڑنے کا تماشا دیکھنا پڑتا ہے دوسری طرف ایک فاقہ کش کا بچہ دق میں مبتلا ہوتا ہے، دوا علاج تفریح و آرام کا کوئی سامان نہیں مگر بچہ بھی اچھا ہو جاتا ہے کیا ان روزمرہ کے واقعات سے آدمی پر اپنی بے بسی و بیچارگی اور انسانی عقل و تدبیر کی ناکامی کا اثر نہیں پڑتا؟ ایک صاحب علم دانشمند اور نیکو کار کی ساری زندگی مایوسیوں اور ناکامیوں میں گزرتی ہے، سونے کو ہاتھ لگاتا ہے، تو مٹی ہو جاتا ہے، ہر تدبیر الٹی پڑتی ہے۔ بخلاف اس کے اپنے پڑوس ہی میں ایک احمق، جاہل و بدکار کو دیکھتا ہے کہ دولت و خوش حالی اس کی غلام ہیں اور کامیابیاں ہاتھ باندھے کھڑی رہتی ہیں۔ کیا اس عالم یاس میں اس کو ایک اور زندگی اور عالم جزا و سزا سے

فصل ڈھارس اور تسکین نہیں حاصل ہوتی ؟

غرض ہر ادنیٰ و اعلیٰ کو اپنی روزانہ زندگی میں ایسے تجربات و حالات سے دوچار ہونا پڑتا ہے، جو بلا منطقی استدلال و سائنٹفک تحقیقات کے کسی نہ کسی صورت میں اس اعتراف و اعتقاد پر بے بس کر دیتے ہیں، کہ انسانی ہاتھوں کے اوپر بھی کوئی اور ہاتھ ہے ”یَدُ اللّٰهِ فَوْقَ أَيْدِیْکُمْ“ اور اس عالم شہود کے پردے میں کوئی نہ کوئی عالم غیب ہے۔ یہی اعتقاد و ایمان بالغیب مذہب کی جان ہے۔

خود اہل سائنس اور مادہ پرست ملاحدہ جو اپنے زعم میں عقل کی فصنائے خشک و بلند میں پرواز کرتے ہیں، کیا اس ایمان بالغیب پر مضطرب ہیں ؟ کیا کوئی سائنٹسٹ یا مادی، قوت، انرجی، نیچر، قانون فطرت، مادہ وغیرہ کے الفاظ استعمال کئے بغیر ایک قدم بھی چل سکتا ہے ؟ لیکن کیا کوئی پرستار عقل بتا سکتا ہے کہ مادہ، قوت، یا نیچر کیا ہے، ان کی کیا حقیقت ہے ؟ سو اس کے کہ واقعات معلوم و ظواہر کی نامعلوم علت کے لئے

چند مختلف تعمیری الفاظ وضع کر لئے گئے ہیں جن کی حقیقت فصل  
معنوی کی تشریح سے ایک حکیم اس طرح عاجز ہے جس طرح  
ایک اہل مذہب خدا کی تحدید و توصیف سے۔ دونوں اپنی اپنی  
حکے پر ایک نامعلوم الحقیقت علت کائنات پر غیبی ہی اعتقاد  
و ایمان رکھتے ہیں۔

مثال کے لئے ایک قانون فطرت ( لا آف نیچر ) ہی  
کو لو جو آج کل سائنس اور لٹریچر میں اس طرح استعمال کیا گیا ہے  
کہ گویا واقعات عالم اور حوادث کائنات کی انتہائی علت اور اصل  
کنہ کو ہم نے پایا۔ حالانکہ تجربہ واقعات و حوادث سے ہمارا علم  
ایک لہجہ بھی آگے نہیں جاتا۔ اور ”قانون فطرت“ کے دو لفظی مرکب  
کا مفہوم اس سے زیادہ کچھ بھی نہیں کہ ایک ہی قسم کے مختلف  
تجربات، مشاہدات کا وہ ایک مجموعی یا کلی نام ہوتا ہے، اور بس  
جس طرح زید، عمر، بکر وغیرہ ایک ہی قسم کے افراد کا کلی نام انسان  
ہے۔ قانون فطرت ہم کو یہ مطلق نہیں بتاتا کہ فلاں واقعہ کیوں  
واقع ہوا یا اس کو لازماً اسی طرح واقع ہونا چاہیئے۔ لزوم و وجوب کا

مضامین لازماً بھی ویسا سر بہر رہتا ہے، جیسا کہ کسی قانون فطرت کی دریافت سے پہلے تھا۔ ہم اس کی مزید تشریح کی بجائے خود ایک نامور سائنسٹ کا بیان پیش کئے دیتے ہیں۔

”وہ ڈراونا لزوم و وجوب اور ’آہنی‘ قانون کیا ہے جس نے لوگوں کو اس قدر خائف اور دہشت زدہ کر رکھا ہے کہ بیچ پچھو تو یہ ہمارے ہی واہمہ کا گرہا ہوا محض ایک بھوت ہے۔ میرے خیال میں اگر کوئی ’آہنی‘ قانون ہو سکتا ہے، تو وہ قانون کشش ہے، اور اگر طبعی لزوم و وجوب کوئی چیز ہے، تو وہ یہی ہے کہ جس پتھر کے لئے کوئی روک اور مزاحمت نہ ہو وہ زمین پر گر پڑے گا۔ لیکن اس واقع کی نسبت جو کچھ ہم جانتے ہیں یا جان سکتے ہیں اس کی کیا حقیقت ہے؟ صرف اتنی ہی کہ انسانی تجربہ ہمیشہ یہ رہا ہے کہ اس خاص حالت میں، یعنی جب کوئی سہارا نہ ہو، تو پتھر زمین پر گر پڑتا ہے اور ہمارے پاس اس یقین کی کوئی وجہ نہیں ہے، کہ ایسی حالت میں کوئی پتھر زمین پر گر پڑے گا۔“

فصل

بلکہ بخلاف اس کے ہم معقول طور پر یقین کر سکتے ہیں کہ یہ  
 گر ہی پڑیگا۔ البتہ یہ ظاہر کرنے کے لئے کہ صورت مذکورہ  
 میں یقین کے تمام شرائط موجود ہیں، اس بیان کا  
 کہ بے سہارے کا پتھر زمین پر گر پڑے گا، قانونِ فطرت  
 نام رکھ دینا نہایت مناسب و بر محل ہے۔ لیکن جب  
 ”گا“ کو ہم ”چاہیے“ (یعنی گر پڑیگا کی جگہ پر یہ کہنا  
 کہ ضرور بالضرور گر پڑنا ہی چاہیے) سے بدل دیتے ہیں،  
 جیسا کہ علی العموم کیا جاتا ہے، تو ہم لزوم و وجوب  
 کی ایک ایسی زاویہ نشے کا اضافہ کر دیتے ہیں، جس کا نہ  
 تو مشاہدہ واقعات میں نشان ملتا ہے، اور نہ کہیں اور  
 سے پتہ چل سکتا ہے، جہاں تک میری ذات کا تعلق ہے  
 میں ایسے زبردستی کے دخل در معقولات دینے والوں  
 سے قطعاً اپنی بیزاری اور تبری ظاہر کرتا ہوں۔ بیشک  
 میں واقعہ جانتا ہوں اور اس قانون کا علم رکھتا ہوں  
 مگر یہ لزوم خود اپنے ہی دہن کے گڑھے ہوئے، غول

بیابانی کے سوا اور کیا ہے ؟

غرض جس طرح اہل مذہب، واقعات و حوادث کائنات کی ایک معلوم الاسم و نام معلوم المسمیٰ آخری علت (خدا) پر ایمان رکھتے ہیں جس میں چون و چرا کی گنجائش نہیں، اُسی طرح مشرکین سائنس بھی 'انرجی' (نیچر) 'لا آف نیچر' وغیرہ بیسیوں دیوتاؤں کے سامنے خمیدہ سر نہیں، جن کی نسبت چون و چرا کا جواب نہیں دے سکتے۔

کلا دہری تک جو زبان سے کہتے ہیں کہ ہم کو حوادث محسوسہ یا ظواہر اشیا، کے ماوراء چیزوں سے نفیاً و اثباتاً کوئی سروکار نہیں کیا ان کی خود اس تبری میں اعمیان و حقایق کا اعتراف، راز آشکارا کی طرح نمایان نہیں ہے؟ بقول اسپنسر کے کہ "یہ تصور کرنا ہی سرے سے ناممکن ہے کہ ہمارا علم صرف ظواہر (ایمپیریکل سائنس) تک محدود ہے، بے اس کے کہ ان ظواہر کے پس پردہ کوئی حقیقت تسلیم کی جائے۔ کیونکہ ظاہر بلا باطن ناقابلِ تحلیل ہے"

۱۔ مضمون "فریکل سبیس آف لائف" اثر ہیکل

”کائنات کے ان محسوس ظواہر کی تہ میں جو قائم الذات فصل

اور متغیر الصفات ہستی پنہاں ہے، وہ انسانی علم و تخیل سے مافوق

ایک نامعلوم و ناممکن العلم قوت ہے جس کی نسبت ہم اس

اعتراف پر بے بس ہیں کہ وہ زمان و مکان کے قیود سے برتر ہے

اسپینسر کے اس قول کو نقل کر کے سیمول لیناگ لکھتا ہے کہ :-

”یہ بلند ترین فلسفہ لا ادریت ہے۔ دیکھو کہ یہ الحاد سے

ایک بالکل ہی جدا گانہ شے ہے، کیونکہ یہ علانیہ ایک پس پردہ

قوت کی معترف ہے، جو اگرچہ ”نامعلوم و ناممکن العلم“ ہے،

پھر بھی اُن ہی جذبات و احساسات کی صداے بازگشت ہے

جو تمام مذاہب کا سرچشمہ ہیں.....“

مثلاً لا ادریت میں کوئی ایسی شے نہیں ہے جس کی

بنا پر حیات مستقبل کے امکان سے انکار کیا جاسکے۔ پردہ کے

پیچھے کون جانتا ہے کہ کیا ہوتا ہے اور کون کہہ سکتا ہے کہ آدمی

کا حس شعور موت کے بعد نہیں باقی رہتا، یا اُس کا حشر و نشر نہیں

ہو سکتا، اور ہماری آئندہ حالت موجودہ اعمال کے مطابق بہتر



و بدتر نہیں ہو سکتی۔

معلوم ہوا کہ فلسفہ کا وہ اسکول بھی، جو آج کل کی دنیا  
سائنس میں سب سے زیادہ مقبول ہے، حریف مذہب تو کسی  
طرح بن ہی نہیں سکتا اور اگرچہ لادسریٹ کی زبان نفی و اثبات  
رد و قبول اور اقرار و انکار دونوں سے ساکت ہے تاہم تم نے  
دیکھ لیا کہ شیوہائے چٹم و ابرو سے اقرار پنہاں ٹپکا پڑتا ہے ع  
پرستش ہے اور پائے سخن درمیان نہیں

بلکہ لادسریٹ کے مخترع اول ہیکلے کو اتنا تو اعتراف  
ہی کرتے بن آیا، کہ لادسری مادہ پرست کبھی نہیں ہو سکتا۔ کہتا  
ہے کہ ”اگر مجھ کو خالص ادیت و خالص روحیت میں سے کسی  
ایک کو اختیار ہی کرنا پڑے، تو میں روحیت ہی کے قبول پر مجبور  
ہو گیا۔“

حاصل کلام یہ کہ :-

(۱) عقلیات کی دو مختلف اور اہم تقسیمات ہیں :-

۱۔ صفحہ ۵۱ آخری سیریز

(۱) سائنس اور (۲) فلسفہ

(۲) مذہب و سائنس کی باہمی نزاع اور اختلاف کا خیال اصل میں علمائے مذہب و اہل سائنس کی معرکہ آرائیوں اور اسی طرح کی بعض اور غلط فہمیوں سے پیدا ہوا ہے، ورنہ

”حقیقت یہ ہے کہ مذہب و سائنس کے حدود بالکل الگ

الگ ہیں۔ سائنس کا جو موضوع ہے مذہب کو اس سے کچھ

واسطہ نہیں، اور مذہب کو جن چیزوں سے بحث ہے سائنس

کو ان سے کچھ سروکار نہیں۔ فلسفہ البتہ کہیں کہیں مذہب

سے ٹکراتا ہے لیکن اس کا شمار قطعیات اور یقینات

میں نہیں۔“ (الکلام صفحہ ۱۱)

(۳) فلسفہ اور مذہب میں بے شک تضاد ہو سکتا تھا، لیکن

دونوں کی حیثیت بالکل جداگانہ ہے۔ فلسفہ کا متشاقق المنہم

چیزوں کے متعلق عقلی موشگافیوں کی تسکین بخشنی ہے۔ مذہب

جہاں عقل کی رسائی نہیں ایمان و اعتقاد پر بس کرتا ہے اس قسم

کا ایمان و اعتقاد کسی نہ کسی صورت میں داخل فطرت ہے۔

فصل (۴) اس کے علاوہ فلسفہ کے اصولی مذاہب اربعہ میں اگر کسی کو مذہب کے مخالف کہا جاسکتا تھا، تو وہ صرف مادیت تھی۔ لیکن مادیت کی بنا اُسی وقت تک اُستوار تھی، جب تک خود مادیات مادہ کے بارے میں گفتگو نہیں چھڑی تھی مگر اب جبکہ مادہ کی حقیقت کیسی اس کا وجود ہی مشتبہ ہو گیا، تو تو لازماً مادیت کی ساری عمارت زمین دوز ہو گئی۔

(۵) اس کشمکش سے بچنے کے لئے دور جدید کے بہت سے حکماء فلسفہ نے فوق الفطرت (سپر نیچرل) مباحث سے کنارہ کش ہو کر لاطینی اور لاطینیات کی آڑ میں پناہ لینا چاہی۔ لیکن عدم علم عدم وجود کو مستلزم نہیں بلکہ سچ یہ ہے کہ ماورائے ظواہر (اپرینز) کی نسبت اعتراف لاطینی ہی میں کسی باطنی حقیقت کا اعتقاد جھٹک رہا ہے جس سے حکیم و فلسفی، عالم و جاہل کوئی اپنا دامن نہیں چھڑا سکتا۔

یہ قول اسپنسر کے ”اگرچہ اس سہی مطلق کا علم ممکن نہیں، لیکن اس کا ایجابی اور قطعی وجود ہمارے احساس و شعور کا لازمہ ہے“

جب تک شعور قائم ہے، اس سے ایک لمحہ کے لئے بھی ہم فصل  
رہائی نہیں حاصل کر سکتے۔ لہذا یہ یقین جس پر نفس شعور کا دار و مدار  
ہے، ہر طرح کے یقین سے ارفع اور بڑھ کر ہے۔“

عقل  
اسی بنا پر جرمنی کا مشہور فلسفی شاعر گیتے پکار اٹھا کہ ”ذہنی  
ہستی (انسان) کی انتہائی سعادت یہی ہے کہ اپنی عقل ان ہی  
چیزوں میں دوڑاے جہاں وہ چل سکتی ہے، اور جس شے کی  
توصیف و تشریح نہیں ہو سکتی، اس کے سامنے خاموشی کے  
ساتھ سرعہ ویت جھکا دے۔“

چنانچہ قرآن پاک سے رہنمائی حاصل کرنے کی اولین  
شرط یہ قرار دی گئی کہ ذالک الکتاب لا مرید فیہ ھلک  
للمتقین الذین یؤمنون بالغیب یعنی یہ وہ کتاب ہے  
جس (کے کلام الہی ہونے) میں کچھ شک نہیں۔ یہ انہی پر ہیتر کاروں  
کی رہنما ہے جو غیب پر ایمان لاتے ہیں اور ایمان بھی ایسا قوی کہ انما  
المؤمنون اذا ذکر اللہ وجلت قلوبھم یعنی ایمان والے وہی  
ہیں جن کے دل خدا کے ذکر سے دہل جاتے ہیں استقامت

فصل ایمان کے بعد بفضلہ پڑا ہے۔ ومن یؤمن بالله  
یهد قلبہ اور جو خدا پر یقین رکھے گا خدا اس کے قلب  
کی خود ہدایت کر دے گا سبحان اللہ و بحمدہ -

جو نادان خدا کے بارے میں محبت کریں قل اتحاجوننا  
فی اللہ وھو ربنا و ربکم ولنا اعمالنا و لکم اعمالکم  
و نحن لہ مخلصون۔ (اے پیغمبران سے) کہو کہ کیا تم اللہ  
کے بارے میں ہم سے جھگڑتے ہو حالانکہ وہی ہمارا (بھی) پروردگار  
ہے اور وہی تمہارا (بھی) اور ہم کو ہمارے عمل اور تم کو تمہارے  
عمل۔ ہم تو اسی کو خلوص سے مانتے ہیں تبلیغ و ہدایت میں بھی  
ذرا حجت اور جبر نہیں۔ قل یا ایہا الناس قد جاءکم الحق من  
ربکم فمن اھتدی فانما یھتدی لنفسہ ومن ضل  
فانما یضل علیہا وما انا علیکم بوکیلؕ و اتبع ما یوحی  
الیک و اصبر حتی یحکم اللہؕ وھو خیر الحاکمین ۱۶

## فصل دوم

### علم باطن

### آیات قرآنی

- (۱) انا وحنینا الیک  
 اے نبی (محمدؐ) ہم نے تمہاری  
 کما وحنینا الی نوح و  
 طرف اسی طرح وحی پہنچی جس طرح  
 النبیین من بعدہ  
 ہم نے نوح اور اسکے بعد کے  
 پیغمبروں کی طرف بھی تھی
- (۲) فاوحی الی عبدہ  
 پس اللہ نے اپنے بندہ (محمدؐ)  
 کی طرف جو وحی کرنی تھی سو کی  
 ما اوحی  
 اور اللہ نے تمہیں (محمدؐ) کتاب باری  
 (۳) وانزل اللہ علیک  
 اور حکمت نازل کی اور وہ باتیں  
 الکتاب والحکمة وعلیک  
 بتائیں جو تم کو معلوم نہ تھیں  
 ما لکن تعلم

مفضل (۴) و علمناہ من لدنا اور اپنی طرف سے اسکو (خضر کو)

علم لدنی سکھایا تھا

علما  $\frac{21}{15}$

علم لدنی علم ہے کہ اہل قرب را بتعلیم الہی و تنہیم ربانی بیواسطہ معلوم و مفہوم  
گردد و آن علم را بمعرفت ذات و صفات حضرت عزت جل ذکرہ تعلق  
باشد و آن علم را عالم غیب در دل ایشان در اندازد۔ قل ان ربی  
یقذف بالحق علام الغیوب پلے و آن علم بہ شہادت و وجد و ذوق  
ہو۔ نہ بدالت عقل و نقل و در وقتے باشد کہ نور حقیقت ظہور کند  
و مباشر دل گردد۔ و بے حجاب صفات بشریت لوح دل از نقوش  
علوم روحانی و عقلی و سمعی بجلی صاف شدہ باشد و بندہ از وجود بشریت  
برآمدہ از لدن خویش بہ لدن حق سبحانہ رسیدہ و از آن حضرت در معرفت  
ذات و صفات او جل ذکرہ ادراک معانی و مفہم کلمات نوانستہ۔ (ارشاد  
حضرت خواجہ نقشبند رحمۃ اللہ علیہ منقول از رسالہ قدسیہ)

(۵) و علم الاموال اسماء اور آدم کو تمام اسماء بتا دینے

کلمہ

(۶) و علم الانسان لمہ اور انسان کو وہ باتیں بتائیں جو

اس کو معلوم نہ تھیں۔

يعلم ۲۱

(۷) ولقد اتينا لقمان اور البتہ ہم نے لقمان کو حکمت

عطا کی

الحكمة ۲۲

(۸) واثته الله الملك اور انکو (داد و دُک) خدا نے سلطنت

اور حکمت عطا فرمائی اور جو اسکی

مرضی میں آیا سکھا دیا

(۹) قال الما قل لکم

(یعقوب علیہ السلام نے بیٹوں

سے کہا کہ) کیا میں تم سے نہیں کہا

کرتا تھا کہ میں اللہ کی طرف سے

تعلمون ۲۳

وہ باتیں جانتا ہوں جو تم نہیں

جانتے

(۱۰) رب اشرح لی صدق

موسیٰ علیہ السلام کی دعا شرح

کے واسطے

۲۴

(۱۱) الم نشرح لک

سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو

شرح صدر کی خوشخبری

صدرا لک ۱۹



فصل (۱۲) یوتی الحکمة من یثا جبکو چاہتا ہے حکمت دیتا ہے

ومن یوتی الحکمة فقد اور جبکو حکمت دگئی اس کو خیر

اوتی خیر کثیرا ۵ دی گئی

(۱۳) نرفع درجات من ہم بلند کرتے ہیں درجوں میں جبکو

انشاءً وفوق کل ذی علم چاہیں اور ہر جاننے والے پر

علیم ۳ جاننے والا ہے

(۱۴) وقل رب زدنی اور کہو (اے محمد) کہ اے میرے رب

علماً ۱۵ میرے علم کو زیادہ کر

(۱۵) واسبع علیکم نعمة اور تم پر اپنی نعمت ظاہر و باطن کو

ظاہرۃً وباطنۃً ومن پورا کیا اور بعض لوگ اللہ کے

الناس من یجادل فی اللہ بارے میں بغیر علم ہدایت اور کتاب

بغیر علم ولا ہدی ولا روشن کئے جھگڑتے ہیں

کتاب منیرا ۱۲

(۱۶) بل کذبوا بما لم یحیطو بلکہ جھٹلانے لگے اس بات کو جبکہ

بعلمہ وکمایا تہم متاویلہ سمجھتے ہو سترس نہوتی اور اچھی تک

کذالک کذب الذین من قبلہم ۹  
اسکی حقیقت انکے سمجھ میں نہیں فصل  
آئی۔ یوں ہی جہنم یا ان سے

اگلے لوگوں نے بھی

(۱۷) اِنِّیْ خَالِقُ بَشَرًا مِّنْ طِیْنٍ فَاِذَا سُوِّیْتَهُ وَنَفَخْتُ فِیْهِ مِنْ رُّوْحِیْ فَقَعُوْا لَہٗ سَاجِدِیْنَ فَسَجَدَ الْمَلٰٓئِکَۃُ کُلُّہُمْ اِجْعَلُوْنَ الْاٰیٰتِیْنَ لِّیْ  
میں بناتا ہوں ایک انسان مٹی کا اور پھر جب ٹھیک بنا چکوں اور پھو کوں اس میں اپنی روح تو تم گر پڑو اس کے آگے سجدہ پھر سجدہ کیا سب فرشتوں نے مگر ابلیس نے نہ کیا ۱۳/۲۳

(۱۸) اِنَّا جَعَلْنَاکَ خَلِیْفَۃَ تَحْقِیْقُ بنایا میں نے تجھ کو خلیفہ

زمین میں

فِی الْاَرْضِ ۱۱

(۱۹) اِنَّا غَرَضْنَا الْاٰمٰنَۃَ عَلٰی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ فَاَبٰیْنَ اَنَّا نَحْمِلْہَا وَاشْفَقْنَ مِنْہَا وَحَمَلَهَا  
البتہ ہم نے پیش کی امانت آسمانوں اور زمین اور پہاڑوں پر پھر سب نے اس کو قبول نہ کیا کہ اٹھائیں اور اس سے ڈر گئے۔ اور اسکو

فصل ۱ انسان انہ کان ظلوماً انسان نے اٹھالیا یہ بڑا ہی

جھوٹا ۴/۲ ظالم اور بے خبر ہے

(۲۰) مامن دابة الاھو کوئی قدم دھرنے والا نہیں مگر  
اخل بنا صیتہا ۵/۲ اسکی چوٹی اللہ کے ہاتھ میں ہے

(۲۱) انا كل شیء خلقناہ ہم نے تمام چیزوں کو ایک نڈاز  
بقدر ۱۰/۲ کے ساتھ پیدا کیا

حقیقت روح راز خلافت سرانیت اور حکمت جبر و قدر وغیرہ اور انکے  
جملہ توابعات و لواحق کے انکشاف کا ذریعہ علم باطن ہی ہے۔ یہی وہ  
معرکہ الآرا اور نازک مسائل ہیں جو محض عقل کے زور سے ہادی حرق  
کی تعلیم بغیر حل نہیں ہو سکتے۔ چنانچہ علمائے ظاہر اور متکلمین کے  
وماغ پاش اختلافات اس باب میں اظہر ہیں لیکن جب حسب ارشاد  
خداوندی فسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون ۱۱/۲ علمائے  
باطن کی طرف رجوع کرتے ہیں تو بفضلہ یہ مشکل آسان ہو جاتی ہے۔  
در اصل جب قدر حقائق کا پتہ چلا اسی طرح چلا اور چلیگا و لن تجد  
سنة الله تبدیلا۔ (ملفوظ)۔

(۲۲) الرحمن فسطل به (وہی خدا ہے) رحمن (ہے) سو فضل  
 خبیروا  $\frac{۳}{۱۹}$  اس کی بابتہ (تو) اس سے دریا

کرو جو باخبر ہو

(۲۳) وجاہدوا فی اللہ حق اور اللہ کی واسطے پوری پوری  
 جہادہ  $\frac{۱۴}{۱۱}$  کوشش کرو

(۲۴) والذین جاهدو فینا اور جن لوگوں نے ہمارے واسطے  
 لحدینہم سلبنا  $\frac{۳}{۱۱}$  کوشش کی اور کو ضرور ہم اپنے رستہ خود دکھاؤ

(۲۵) کما ارسلنا فیکم میں نے تم میں تمہاری ہی قوم  
 رسولاً منکم یتلو علیکم سے رسول بھیجا وہ تم پر میری  
 آیتوں کی تلاوت کرتا ہے اور

الکتاب والحکمۃ تم کو پاک کرتا ہے اور تم کو کتاب  
 ویجلسکم مالکم تکنونوا تعالین اور حکمت سکھاتا ہے۔ اور تم کو  
 وہ باتیں بتلاتا ہے جن کو تم نہیں  
 جانتے تھے

(۲۶) وما صاحبکم عجین (اے لوگو) تمہارے رفیق (محمدؐ) کیا

فضل و لقد لاه بالافق المبين ۵ دیوانے نہیں اور بیشک انہوں نے

وما هو على لغيب بضنين ۵ جبریل کو (آسمان کے) صاف

مطلع میں دیکھا۔ اور یہ غیب کی ۳

باتوں پر نخل کرنے والے تھے

(۲۶) یا ایہا النبی اتنا لے نبی (محمد) ہم نے تم کو گواہی

ارسلناک شاهداً ومبشراً ۵ دینے والا۔ اور خوشخبری سنانے

ونذیراً وداعیاً الی اللہ والا اور ڈرانے والا۔ اور اللہ

باز نہ وسرّاً منیراً ۵ کے حکم سے لوگوں کو اسکی طرف

بلانے والا۔ اور روشن چرخ ۳۳

بنا کر بھیجا

کیسا شاہد ثمانیٰ البصر وما طغی۔ لقد رای من آیات

ربہ الکبریٰ ۳ تمام عالم کے واسطے بشیر اور نذیر لیکن داعیاً

اللی اللہ کے بانیں باز نہ کی شرط مقرر اسلئے کہ ع مشور غشس بہر دل و جان

ندہند۔ اور دعوت الی اللہ کے بعد شاہد اسے بڑھ کر ”سراجا“ منیراً

کی شان نمودار ہو جاتی ہے۔ سبحان اللہ (لہوت)

(۲۸) قل هذه سبيل ادعوا کہہ دو (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کہ میرا طریق <sup>فصل</sup>  
 الی اللہ علی بصیرۃ انا ومن تو یہ ہے کہ بلاتا ہوں میں تکویناً  
 انہ جنی و سبحن اللہ وما کی معرفت کی طرف اس راہ معرفت  
 انا من المشرکین ۛ پر میں اور میرے پیرو ہیں  
 اور اللہ پاک ہے اور میں شرک  
 کرنے والوں میں نہیں ہوں

(۲۹) یا ایہا الذین امنوا لے ایمان والو اللہ سے ڈرو  
 اتقوا اللہ وبتغوا الیہ الوسیلۃ اور اس تک پہنچنے کے وسیلہ  
 وجاہدوا فی سبیلہ لعلکم کی جستجو کرتے رہو اور اس کے  
 تفلحون ۛ راہ میں پوری کوشش کرو تاکہ

تم فلاح پاؤ

اس آیت میں وسیلہ سے مراد بیعت پیرو مرشد ہے۔ مولانا شاہ عبدالغیر  
 صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہم نے اپنے جد امجد حضرت شاہ عبدالرحیم  
 صاحب قدس سرہ کے ایک مرید سے سنا کہ اس کے ایک ہم عصر عالم نے  
 ان سے بیعت کے سنت یا بدعت ہونے میں گفتگو کی جد امجد نے

فصل واسطے مشروعیت بیعت کے اس آیت سے استدلال کیا اور فرمایا کہ یہ

مکن نہیں کہ وسیلہ سے ایمان مراد لیجئے اس واسطے کہ خطاب اہل ایمان سے ہے چنانچہ یا ایہا الذین امنوا اس پر دلالت کرتا ہے۔ اور عمل

صالح بھی مراد نہیں ہو سکتا کہ وہ تقویٰ میں داخل ہے۔ اس واسطے کہ

تقویٰ عبارت ہے امثال او امر اور اجتناب نواہی سے علماء و بریں

عطف کا قاعدہ مغاکرت بین المعطوف والمعطوف علیہ کا مقتضی ہے

اور اسی طرح جہاد بھی مراد نہیں ہو سکتا بدلیل مذکور پس متعین ہو گیا کہ

وسیلہ سے مراد ارادت اور بیعت مرشد کی ہے پھر اس کے بعد مجاہدہ

اور ریاضت ہے ذکر اور فکر میں تافلاح حاصل ہو کہ عبارت ہے

وفصول ذات پاک سے واللہ اعلم (منقول از حاشیہ قول الجلیل

مصنفہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ)

داعیہ طلب کہ دریکے پدید می آید و صحبت اہل اللہ را طالب میشود

محض فضل الہی است در حق آنکس زیرا کہ مع نشو و نماش بہر دل و جاں

نہ دہند۔ باید کہ قدر آن نعمت بزرگ را بشناسد و اگر ہمہ آں بود کہ زمانہ

گوش دل را بہ سخن اہل اللہ دارد و توفیق آں یابد و آں داعیہ تربیت و ہد

و تقویت کند و نظر اہل اللہ برآں داعیہ طلب کہ بے اختیار ایشان در یکے فصل

پدید آید و ظہور کند بیشتر است چہ اگر با اختیار ایشان در یکے آن داعیہ  
طلب ظہور کند آن اختیار از ایشان محل خطر بود و نفی آن اختیار  
در باطن بر ایشان لازم می گردد تا بے اختیار ایشان از غیب چہ پدید  
آید و مبتدیان و اہل طلب را نزدیک خداوند سبحانہ و تعالیٰ و نزدیک  
اہل اللہ تعظیم و نفاذ قومی است و براسے اینست کہ یاد آورد اذّا  
مرایت لی طالباً فکن لہ خادمًا - ظہور داعیہ طلب دولت  
بزرگ است زیرا کہ تاحق سبحانہ تعالیٰ بصفت ارادت بروح بندہ  
تجلی نہ کند عکس ارادت الہی در دل بندہ پدید نیاید و طالب حق سبحانہ  
تعالیٰ و طالب صحبت دوستان و سے نہ گردد تربیت و تقویت این  
صفت در آن بود کہ تسلیم نقصانات و لایستخج کامل کمل گردد تا بقنا  
خداوند عزوجل مقصود خود بحصول پیوند و گر نہ خطر آن دارد کہ آن  
صفت طلب و روائے بقا نیابد (منقول از رسالہ قدسیہ من کلام  
حضرت خواجہ نقشبند رحمۃ اللہ علیہ)

چوں در آن عہد ہائے گزشتہ صاحب دولتای حقیقی کہ کاملان



راہ و سالکان طریق انتباه اند بسیار می بودند و در دورهای آخر کمتر  
 بل اغترس من الکلبیریت الاحمر گشتند لاجرم وقتے بودے کہ طالبان صافی  
 بعد از آنکہ در صحبت و متابعت یکے از کبرائے دین و مقتدایان اہل  
 یقین مرغے روحانیت ایشان از بیضہ بشریت بواسطہ تسلیم تصرفات  
 آن مقتدای کلی میروں آمدہ بودے بسے از کمالان مکمل دیگر نظر تربیت  
 و قبول یافتندے۔ و بشرف صحبت و سعادت خدمت ایشان  
 رسیدندے و انوار علوم و معارف احوال ایشان اقتباس کردندے  
 بہ سبب این انتساب در تصوف علم باطن متعدد و متضاعف شدے  
 و شیخ شہید شیخ مجاہدین بغدادی قدس اللہ تعالیٰ روضہ اشارہ باین مبنی  
 فرمودہ اند کہ در سند علم باطن ہر چند واسطہ بیشتر آن اسناد عالی تر  
 زیر کہ مشائخ کہ مقتبسان انوار حقیقت اند از مشکلات بنوت  
 ہر چند انوار بواطن ایشان را اجتماع بیشتر براہ بر طلب بواسطہ  
 آن روشن تر کہ نور علی نور یمیدی اللہ للنورۃ من لیشاء  
 (منقول از سالہ قدسیہ من کلام حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ)  
 (۳۰) اللہ یجتبی الیہ . اللہ حکوچا ہوتا ہے انتخاب

علم باطن

۶۹

من یتشاء و یهدی الیہ کر کے اپنی طرف بھیج بلا تا

فصل ۲

من ینیب  $\frac{۳}{۲۵}$  سے جو اس کی طرف

رجوع لائے ہیں انکو بھی

اپنے تک (پہنچے گا) رستہ

دکھا دیتا ہے

باید دانست کہ انبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام محبتاً اند کہ بقلب جذب

محبت کشاں کشاں ایشان را می برند و بے مشقت شاں بدرجات

قرب می رسانند انابت است کہ ریاضات و مجاہدات از ہر اسے وصول

بدرجات قرب الہی حل شانہ آنجا در کار است انابت راہ مریدانست

و اجتناب راہ مرادان مریداں بمشقت و محنت بپا ہائے خود میروند و مرادان

را بناؤ تنعم می برند و بے محنت شاں بدرجات قرب میرسانند باید

دانست کہ ریاضات و مجاہدات شرط راہ انابت است و در راہ اجتناب

مجاہدات شرط نیست مع ذالک نافع و سودمند است (مکتوب ۸۶)

جلد ثالث از امام ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ

راہ اجتناب بالاصالت مخصوص بانبیاء است علیہم الصلوٰۃ والسلام

وامتنان را در رنگ سائر کمالات به تبعیت ایشان است نه آنکه اجتناب  
مطلقاً مخصوص بانبیاست علیهم الصلوٰۃ والتسلیمات و امتنان را از این  
اصلاً نصیب نیست که آن غیر واقع است چنانچه شیخ شهاب الدین سهروردی  
قدس سرمد در بیان مجذوب سالک و سالک مجذوب تفسیر صحیح باین معنی  
فرموده است -

طریق جذب را چون کشش از جانب مطلوب است و عنایت الهی  
جستار نه متکفل حال طالب است تا چار قول و ساطت نمی کند و  
در طریق سلوک چونکه انابت از جانب طالب است از وجود و سائط چاره  
نبود و در نفس جذب هر چند و سائط در کار نیست اما تمامی جذب منوط به سلوک  
است که اگر سلوک که عبارت از اقیانان شریعت است از توبه و زهد و غیر  
باجذب منضم نگردد و جذب نام تمام و ایتراست - بسیار که از هند و ملاحظه  
را دیده ام که جذب دارند اما چونکه مبتال بهت شریعت علیه و علی آله الصلوٰۃ  
والسلام متعلی نه گشته اند خراب و ایترا ند و غیر از صورت جذب نصیب  
ندارند (مکتوب ۱۲۱ جلد ثالث از حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی قدس سره)  
انچه مذکور گشت از احوال حضرت خواجہ نقشبند قدس سره

درین محل و از بیان سلسلہ مشایخ قدس اللہ ارواحہم معلوم گردد کہ ایشان را فصل  
 طریق اویسیان بوده است و بسیار را از مشایخ ایشان کہ درین سلسلہ  
 مذکور اند اویسی بودند و معنی اویسی اینست کہ حضرت شیخ طریقہ شیخ عطار  
 قدس اللہ روحہ گفته اند کہ قومی از اولیاء اللہ عزوجل باشند کہ ایشان را  
 در ظاہر حاجت بہ پیرے نبود زیرا کہ ایشانرا حضرت رسالت صلعم در  
 حجرہ عنایت خود پرورش میدہند۔ بے واسطہ غیرے چنانچہ اویس را داد  
 رضی اللہ عنہ و این عظیم مقام بود و بس عالی تا کہ اینجا رسانند و این دو  
 بہ کہ روئے نماید ذالک فضل اللہ یوتیہ من یشاء و اللہ  
 ذوالفضل العظیم (منقول از رسالہ قدسیہ من کلام حضرت خواجہ  
 نقشبند رحمۃ اللہ علیہ)

## احادیث نبوی صلی اللہ علیہ و علی آلہ وسلم

(۱) عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول  
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 علیہ وسلم (فی فضیلة القرآن نے فرمایا کہ اہل علم کا قرآن سے

فصل من حدیث طویل (لا یشبع کبھی دل نہیں بھرتا۔ بہت بکثرت  
منہ العلم ولا یخلق علیٰ دوہرائے سے بھی وہ یرتائیں نہیں  
کثرة الرد ولا تنقض عجاہ اور اسکے عجائبات (علوم)  
کی کوئی انتہا نہیں (ترمذی)

(۴) عن ابی بن کعب قال حضرت ابی ابن کعبؓ منقول  
قال رسول اللہ صلی اللہ ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم یا ابا المنذر علیہ وسلم نے ان سے دریافت  
اقداری ای اية من کتاب فرمایا کہ تم کو معلوم ہے کہ تمہارے  
اللہ معک اعظم قلت اللہ ساتھ قرآن مجید کی سب سے بڑی  
لا الہ الا ہو الحی القيوم آیت کونسی ہے حضرت ابی نے  
فضب فی صدری وقال کہا کہ اللہ لا الہ الا ہو الحی  
لیحمنک العلم ابا المنذر القیوم۔ (یہ سنکر) حضرت  
(مسلم و ابوداؤد) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
دست مبارک انکے سینہ پر مار کر فرمایا کہ عظیم تم کو مبارک ہو۔

(۳۳) عن ابی ہریرۃ والی جب دیکھو تم کسی شخص کو کہ اسمیں فصل

خلادان رسول اللہ قال (پچان لے دنیا کی طرف سے

اذا ریتما العبد یعطی زہد بے رغبتی پیدا کی جا رہی ہو

فی الدنیا وقلة منطق فاقتر<sup>توا</sup> اور اسکو کم سخنی دی جا رہی ہو

فانه یلقی الحکمة تو اس سے کچھ حاصل کرو کیونکہ

وہ حکمت پا رہا ہے (رواہ البیہقی)

(۳۴) انما العلماء ورثة الانبیاء علما ہی انبیاء کے وارث ہیں۔

ان الانبیاء لم یورث دنیا انبیاء کی میراث درہم و دینار ہیں

ولاد رہا انما اور ثوال العلم بلکہ علم ہے جس نے علم حاصل

من اخذہ اخذ بحظوافر کیا اس نے پورا پورا حصہ پایا

(ابوداؤد و ترمذی)

(۳۵) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد

علیہ وسلم کلمۃ من الحکمة ہے کہ اگر حکمت کا ایک کلمہ کوئی

یتعلمہا الرجل خیر من سیکھے تو وہ اسکے حق میں دنیا

الدنیا وما فیہا (بخاری و مسلم) و ما فیہا سے بہتر ہے

فصل (۶) انما العلم بالتعلم علم حاصل نہیں ہوتا مگر سیکھنے سے

(بخاری طبرانی)

(۷) قال علیہ السلام من کن  
معاشرا لانبیاء امرنا عن  
نزل الناس منازلهم  
نکسہم علی قدر عقولہم  
فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
اے وہ لوگوں کہ ہم گروہ انبیاء کو حکم دیتے ہیں کہ  
لوگوں کو ان کے مرتبہ میں رکھیں  
اور ان سے ان کی عقلوں کے  
موافق کلام کریں  
(ابوداؤد)

(۸) قال علیہ السلام انا  
دار العلم وعلی بابہا  
فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
اے کہ میں علم کا گھر ہوں اور علی  
اس کے دروازہ ہیں  
(ترمذی)

بخاری شریف میں حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور سیدنا  
حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا مشہور واقعہ مندرج ہے کہ جب حضرت ابو جحیفہ  
نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے اسرار و معارف قرآنیہ کو سنا تو متعجب ہو کر  
دریافت فرمایا کہ کیا آپ کے پاس کوئی اور کتاب ہے جسے حضرت علی نے فرمایا  
کہ نہیں یہی کتاب اللہ ہے اور اس کا فہم

(۹) من اخلاص الله العاجل جو کوئی چالیس دن اللہ کے فضل  
یوماً ظہرت ینابیع الحکمة ساتھ خالص ہو جائے  
من قلبه علی لسانه تو حکمت کے چشمے اس کے قلب  
(ابونعیم فی الحلیہ) سے نکل کر زبان پر جاری ہو جائے

ہیں

(۱۰) کو نو اسر بایین حکماء حکیم اور عالم اور فقیہ ربانی بنو  
وعلماء وفقهاء (بخاری)

(۱۱) عن علی رضی اللہ عنہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے  
سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منقول ہے کہ انہوں نے  
علیہ وسلم عن سبعة فقال حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
المعرفة راس مالی والفقہ وسلم سے آپ کی سنت دریافت  
فیضی (الشفاء) کی حضرت صلعم نے فرمایا کہ میرا  
راس المال معرفت ہے اور فقر

میرے لئے فقر ہے

رحمة للعالمین کا راس المال معرفت کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے



فصل ۲ اس معرفت کی انتہا کوئی کیا جاتا ہے۔ بس مولا اور اس کا عبد ہی اس

راز سے واقف ہے۔ خادجی علی عبدہ ما ادھی (۵/۲) اگر مشیدہ

کے بود مانند دیدہ۔ بنیش سے دانش کی تکمیل ہوتی ہے اور ساقی ہر

صحت مشاہدہ کی تصدیق کجاتی ہے۔ ما زاع البصر وما طغی۔ لقد

رای من آیات ربہ الکبریٰ - ۵/۲ (لہوف)

قوله تعالیٰ - اللہ غنی وانتم الفقراء (۱۲/۲) اسی فقر کا کما حقہ

علم اور عمل جب کا ثمرہ عبدیت الہی ہے۔ سرور عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام

کا سرمایہ ناز و افتخار ہے اور کیوں نہ ہو جبکہ اشرف جہاں ہر موقع پر عبد اللہ

عبدہ اور عبدنا کے خطابات سے یہ خصوصیت جتائے۔ لیکن

عبدیت کی نزاکت اور عظمت کوئی کیا سمجھے۔ کبھی خاتم النبیین سے کہلایا

جاتا ہے۔ قل انما ادعویٰ ولا اشک بہ احدا۔ قل

انی لا املک لکم ضراً ولا رشدا۔ قل انی لن یجیرنی من اللہ

احد ولن اجد من دونہ ملتحدا۔ الا بلغا من اللہ ۷۶

رسالتہ (۱۲/۲) اور کبھی خود ارشاد ہوتا ہے۔ وانک لعلی خلق

عظیم۔ وما ارسلناک الا رحمة للعالمین۔ ورفعالک

علم باطن

ذکر است - اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يَصَلُّوْنَ عَلٰی النَّبِیِّ یٰ اٰیہا اللّٰہِیَّہُ فَصل  
اٰمَنُوْا صَلُّوْا عَلَیْہِ وَسَلِّمُوْا تَسْلِیْمًا - نوبت یہاں تک پہنچتی ہے اِنَّ  
الَّذِیْنَ یَّبِیْعُوْنَکَ اِنَّمَا یَّبِیْعُوْنَ اللّٰهَ - ید اللہ فوق اید یہم  
عقل را اشارہ کافی است - (لہوف)

اقوال صدیقین و اکابرین دین رضوان اللہ علیہ

تعالیٰ علیہم اجمعین

(۱) قال علی مرتضیٰ رضی حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے  
اللہ عنہ و اشارہ الی صدرہ اپنے سینہ کی طرف اشارہ کر کے  
اِنَّ لِّہُنَا لَعِلْمًا جَمِیْعًا لو فرمایا کہ یہاں بہت سے علوم ہیں  
وحدیث لہما جملہ وقال اگر پائیں ان کے متحمل اور  
قلوب الاخیار قبور الاساک فرمایا کہ اولیاء اللہ کے  
(ابونعیم عن ابن عباس) سینے اسرار الہی کی

قبریں ہیں

مکتوب ۴۶ (جلد اول) از حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ

فصل ۲ سره در بیان آنکه اسرار و قائق که حضرت ایشان بآن متمیز گشته شمه ازاں

بظهور معنی توان آورد بلکه بر مژد اشارات نیز ازاں باب سخن معنی توان گفت

و آن اسرار مقتبس از مشکوٰۃ نبوت است و ملائکه علیین نیز درین دولت

شریک اندمی فرمایند از انعامات حق جل سلطان چه نویسد و چه بشکر

آن نماید علوم و معارفی که اصناف می شود به توفیق خداوندی جل شانہ

اکثر آن در قید کتابت می آید و لسمع اهل و ناهل می رسد اما اسرار

و قایقه که بآن متمیز است شمه ازاں بظهور نمیتواند آورد بلکه بر مژ

و اشارات نیز ازاں مقوله سخن معنی توان کرد و فرزند ی اعز ی که مجموعه

معارف فقیر است و نسخه مقامات سلوک و حذب رفیع ازین اسرار

دقیقه با او در میاں معنی آرد و به شیخ تمام در استوار آن میکوشد بانکه

میداند که فرزند ی از مهران اسرار است و از خطا و غلط محفوظ اما چه کند

که دقت معانی زبان را میگیرد و لطافت اسرار بهار را می بندد و بیضیق

صدری و لایستاقی لسانی نقد و قوت است آن اسرار نه ازان قبیل

آنکه در بیان نیایند بلکه در بیان معنی آرند

فرا و حافظ این همه آخر بهره نیست هم قهقه غریب و حدیث عجیب است

ایں دولت کہ ما در استعار آن میگوئیم مقتبس از مشکوٰۃ نبوت انبیاء است  
 علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات و ملائکہ ملا را علی علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ  
 والتسلیمات شریک این دولت از و از متابعان انبیاء علیہم الصلوٰۃ  
 والتسلیمات ہر کہ را بیل دولت مشرف سازند۔ ابو ہریرہ گویند رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ من از رسول خدا صلعم و و نوع علم اخذ نمودم یکے ازان دو علم  
 آن است کہ در میان شما منتشر ساختم و علم دیگر را اگر منتشر سازم حلقوم  
 مرا ببرد و آن علم دیگر علم اسرار است کہ فہم ہر کس بآن نرسد ذلالت  
 فضل اللہ یوتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم۔

(۲) قال علی رضی اللہ عنہ | حضرت علیؑ نے فرمایا کہ لوگوں  
 حدیث الناس بما یعرفون اتجوزون | سے وہ باتیں بیان کرو۔ چنانکہ  
 ان یکذب اللہ ورسولہ | وہ جانتے ہیں کیا تم چاہتے ہو  
 (بخاری)

کو جھٹلائیں

۳) قال ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ | حضرت ابن عباسؓ اس آیت کی  
 تفسیر میں کہ اللہ الذی خلق

نصہ اللہ الذی خلق سبع سموات سبع سموات الخ فرماتے ہیں  
 من لارض مثاہن الخ ذکرت کہ اگر میں اس ہیئت کی پوری تفسیر  
 تفسیر لرحمتونی فی لفظ کروں تو تم لوگ مجھ کو سنگسار  
 اخرا قالہ وانہ کافر کرو گے یا بالفاظ دیگر کافر  
 بناؤ گے

(۵) ارشاد حضرت سید زین العابدین رضی اللہ عنہ

انی لا کتکو من علم جو اہر علم کی اس لئے چھپاتا ہوں  
 کیلا میری ذالک ذو جہل کہ کوئی جاہل مطلع ہو کر مجھے فتنہ  
 فیفتننا وقد تقدم فی میں نہ ڈالے اسکو اور لا حضرت  
 هذا ابو حسن الخ الحسین علی نے سیکھا۔ پھر حسن کو تعلیم  
 وحی قبلہ الحسن یا رب دی بعد ازاں حسین علیہ السلام  
 جو ہر علم لواء لوح لہ لقیل لی کو۔ اگر جو ہر علم کو ظاہر کروں  
 انت ممن یعیذ لوتنا و تو لوگ مجھے بت پرست کہیں گے  
 استحل رجال مسلمون دی اور میرا قتل جائز سمجھیں گے اور  
 یرون قتیم مایا تونہ حسنا اسکو اچھا جاہش گے حالانکہ

(احیاء العلوم خصوصاً حکم ہدیہ مجیدہ) یہ فصل (قتل) فی نفسہ باہرے - فصل ۲

(۵) ارشاد حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ -

فی باطنی من نور کرم الوہد - میرے باطن میں نور سے اگر ظاہر  
افتی بسفک دمی الذی - ہو تو نادان میرے قتل کا فتوہ  
لا یصلہ لوالہ ابدا - دینگے اگر میں اسرار ظاہر کروں  
سراثر و ذکر قالوا العواذل - تو ملامت گر کہیں گے کہ میں  
لینے ہذا مسلم (ہدیہ مجیدہ) مسلمان نہیں ہوں -

(۶) کان جنید رحمۃ اللہ - جنید رحمۃ اللہ تعالیٰ شہبلی  
تعالیٰ یقول کثیراً للشہبلی - سے اکثر کہا کرتے تھے کہ اللہ  
رحمۃ اللہ تعالیٰ لا تفتش - تعالیٰ کا راز محبوبوں کے  
سر اللہ تعالیٰ بین المحبوبین - درمیان افشاء نہ کرنا -

وکان رضی اللہ عنہ یقول - اور یہ بھی کہتے تھے کہ فقیر کو نہ  
لا ینبغی للفقیر قرآن کتب - چاہیئے کہ توحید خاص کی  
التوحید الخاص الا باین - کتابیں پڑھے مگر مصدقین  
المصدقین لاهل الطرق - اہل طریقت کے سامنے یا

فصل اول المسلمین لہم والّا انکے ماننے والوں کے سامنے  
 یخاف حصول المقتلین در نہ جہٹلانے والوں کیلئے  
 کذبہم وبال کا اندیشہ ہے  
 من ہذا خفی الکاملون یہیں سے اس کی وجہ بھی سمجھ  
 من اهل الطريق الکلام میں آتی ہے کہ کیوں کاملین  
 فی مقامات التوحید ال طریق مقامات توحید  
 الخاص شفقة علی عامة الخاص کے کلام کو معافی رکھتے  
 المسلمین ورفقا ہیں اسکی وجہ عامۃ المسلمین  
 بالمجادل من المحبوبین پر شفقت اور جہگڑا لو محبوب ہیں  
 وادبامع اصحاب الذ کیساتھ نرمی اور ایسے کلام  
 الکلام من اکابر العارفین کرنے والے بڑے بڑے  
 وکان جنید الا یتکلم قط عارفین کے ساتھ پاس ادب  
 فی علم التوحید الافی ہے۔ اور جنیدؒ توحید میں کبھی  
 فقر بیتہ بعد ان یخلق تقریر نہیں کرتے تھے مگر اپنے  
 ابواب دارہ ویاخذ مقامیکہ گہر کے اندر اور وہ بھی اس کے

تحت درکہ و یقول اتحبون دروازوں پر قفل ڈلوادیے اور فضل  
ان یکذب الناس اولیاء اس کی کتجیاں اپنے زانو کے  
اللہ تعالیٰ و خاصۃً و نیچے دبا لینے کے بعد اور کہتے  
یزوہم بالذندقہ والکفر تھے کہ کیا تم کو یہ پسند آتا ہے کہ  
لوگ اللہ تعالیٰ کے دوستوں اور خاص لوگوں کو چھٹلائیں اور  
اپنے کافرو زندقہ ہونے کی تمہیں لگائیں

مکتوب (۱۲۱) جلد ثالث از حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی قدس  
سرہ در جواب اعتراضات کبر مکتوب ہشتاد و ہفتم (۸۷) جلد ثالث کہ در  
اسرار مرادی و مریدی تحریر یافتہ شد عائد کردند میفرمایند۔ مخدوم این  
قسم سخنان شبی از افشا و از بابت شد و از ظاہر مصروف بود در ہر وقت  
از مشایخ طریقت قدس اللہ تعالیٰ اسرار ہم بظہور آمدہ است و عادت  
مستمرہ این بزرگواران گشتہ۔ امرے نیت کہ این فقیر آزا ابتدا کردہ باشد  
و اختراع نمودہ لیس ہذا اول قارورۃ کسرت فی الاسلام پس این ہمہ شور و غوغا



فصل ۲ چیت اگر لفظی صادر شده است که ظاهرش مطابقت معلوم شرعی ندارد  
 آنرا بآنک توجه از ظاهر صرف نموده مطابق باید ساخت و مسلمانان را متهم نباید  
 کرد اشاعت فاحشه و تفضیح فاسق هرگاه در شریعت حرام و منکر باشد  
 تفضیح مسلمانی بمجرد اشتباه چه مناسب بود و شهریه شهریان منادی کردن  
 کدام تدبیر باشد - طریق مسلمانی و مهربانی آنست که کلمه که ظاهرش  
 مخالف علوم شرعی است اگر از شخصی صادر شود باید دید که قائل آن کیست  
 اگر لحد و زندیق بود رد آن باید کرد و در اصلاح آن نباید کوشید و اگر  
 قایل آن کلمه از مسلمانان بود و ایمان بخدا و رسول داشته باشد  
 در اصلاح سخن او باید کوشید و محل صحیح از برای آن باید پیدا نمود  
 یا ازاں قائل حل آن باید طلبید و اگر در حل آن عاجز آید نصیحتش باید  
 کرد و امر معروف و نهی منکر برفق اولی است که با جابت نزدیک  
 است و اگر مقصود اجابت نباشد و تفضیح مطلوب بود امر دیگر است الله  
 تعالی توفیق داند -

مکتوب صد و هیزدهم (۱۱۸) جلد اول از حضرت امام ربانی مجدد  
 الف ثانی قدس سره در بیان خسارت جماعت که بر اهل الله اعتراض

کنند می فرماید۔ قال الله تعالى من عمل صالحا فلنفسه ومن اسرا فصل

فعلیہا۔ خواجہ عبداللہ انصاری میفرماید الہی ہر گرا خواہی ہر اندازی

باماد در اندازی۔ شعر

ترسم آن قوم کہ برد و کشت می خندد در کار خرابات کنندایماں را

حق سبحانہ تعالیٰ کافہ اہل اسلام را از انکار فقر و طعن و دودیشاں

نگہدار و بھرت سید البشر علیہ و علی آتہ الصلوٰۃ و التسلیمات و السلام

(۹) ارشاد حضرت ابو یزید بتامی ح

اخذتو علمکم من علماء تم نے علماء ظاہر سے علم حاصل

الرسوم میتا عن میتة و کیا جو بنتر نہ میت کے ہیں

اخذنا علماء عن حی الذی اور مردوں کا علم بھی مردہ ہے

لا یموت اور سیکھا میں نے علم حی لایموت

(طبقات الکبریٰ) سے

(۱۰) ارشاد حضرت سیدنا شیخ عبدالقادر غوث الاعظم رضی اللہ عنہ

یا غلام خذ العلم من افواه اے لڑکے اہل اللہ کی زبان

رجال اللہ ولا من صحائف سے علم حاصل کہ صحیفہ اور دفتر

## فصل والد فاطر (اربعین) سے نکلے

(۱۱) ارشاد حضرت شیخ محی الدین ابن عربی قدس اللہ سرہ

علم الحق علم الاذواق لا علم حق علم ذوقی ہے کتابی نہیں  
 عن الاوراق وهو العلم ہے اور وہی علم صحیح ہے اور  
 الصحيح وما عداه محدث اسکے سوا جو کچھ ہے وہ محدث  
 وتخمین ليس العلم اصلاً وتخمینی ہے جو اصلی علم نہیں ہے  
 (فتوحات مکیہ)

(۱۲) وحکی الشیخ قطب الدین حضرت شیخ قطب الدین بن این  
 بن ایمن رضی اللہ عنہ ان فرماتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل رضی  
 الامام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ اپنے لڑکے کو ترغیب  
 دیتے تھے کہ صوفیاء و عمر کبیریت  
 علی الاجتماع الصوفیة زمانہ میں حاضر رہے اور فرماتے تھے  
 ویقول انهم بلغوا فی کہ حضرات صوفیہ اخلاص میں  
 الاخلاص مقاماً مالم ایک ایسے مقام پر پہنچے ہیں کہ  
 تبلغہ (طبقات الکبریٰ) جبہ پر تم نہیں پہنچ سکتے ہو

(۱۱۳) امام قشیریؒ کا قول ہے کہ تمام آدمی دو قسم کے ہیں یا صرف نفس درویش فصل

کے ماننے والے ہیں اور یا عقل و فکر سے بھی کام لینے والے ہیں مگر  
گروہ صوفیہ کے بزرگ ان دونوں قسم کے آدمیوں سے بالاتر ہیں۔ کیونکہ  
جو امر دوسروں کے لئے پوشیدہ ہے وہ ان کے نزدیک ظاہر و اظہر ہے  
یہ خدا رسیدہ ہیں اور دوسرے آدمی دلیلوں کے دلدادہ اور ان ہی  
کے جال میں گرفتار رہ کر مقصد اصلی سے محروم رہتے ہیں

دور اسلام میں کوئی زمانہ ایسا نہیں گزرا کہ اس میں اس فرقہ کا شیخ  
موجود ہو اور اس زمانہ کے علماء نے اس شیخ کے آگے گردن نہ جھکائی  
ہو اور اس کی تواضع نہ کی ہو اور اس سے برکت حاصل نہ کی ہو۔

(مختارات الصوفیہ)

(۱۱۴) امام شافعیؒ باوصف جلال و مرتبت با شعبان راعیؒ چہ نمشت

و از مسائل می پرسید از امام شافعیؒ پرسیدند کہ مثل شما این بدوی سوال  
کنند امام فرمود ہذا یافت میا علیناہ ”این موافق آنست کہ انرا می دانم“  
شعبان رضی اللہ عنہ امی بود۔ چون از اُمی مثل شافعیؒ امام الائمہ سوال  
کنند پس عظمت و شان ائمہ اہل تصوف نگہستنی است۔ (ہدیہ مجددیہ)

(۱۵) ارشاد از حضرت شیخ محی الدین ابی عربی قدس اللہ اسرارہم۔

ان طریق الوصول الی علم اکابرین کے علم تک پہنچنے کا  
القوم الایمان والتقوی طریق ایمان و تقویٰ ہے۔

قال اللہ تعالیٰ ولوان قل اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے

القرئی امنوا واتقوا الفتحنا اور اگر ان باتوں کے رہنے

علیہم ربکات من السماء والارض۔ ای اطلعنا والے ایمان لاتے اور پرہیزگاری

کرتے تو ہم آسمان و زمین کی

برکتوں کو ان پر کھول دیتے یعنی

ہم ان کو ان علوم پر مطلع کر دیتے

جو علویات و سفلیات اور

وقال اللہ تعالیٰ ومن یتق جیروت کے اسرار اور ملک

اللہ یمجلہ مخرجاً ویرثہ اور ملکوت کے انوار سے علاقہ رکھتے

من حیث لا یحتسب ہیں۔ اور اللہ نے فرمایا ہے

والرزق نوعان۔ روحانی کہ جو شخص خدا سے ڈرتا رہے گا

وجسمانی۔ خدا اسکے لئے نجات کی شکل

نکال دیکھا اور اسکو وہاں سے رزقِ فصل  
 پہونچا بیگا جدم سے اسکو گمان نہیں تھا  
 اور رزق کی دو قسمیں ہیں روحانی اور جسمانی

وقال الله تعالى واتقوا الله  
 يعلمكم الله ما تعلمون  
 ما لم تكونوا تعلمونه بالوسائط  
 من العلوم الالهية ولذا  
 اصناف التعليم الى اسم الله  
 الذي هو دليل على الذات  
 وجامع للاسماء والافعال  
 والصفات

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد  
 ہے اور اللہ سے ڈرو  
 اللہ تم کو سکھائے گا  
 یعنی تمکو وہ باتیں  
 بتلائیگا جن کو تم وسائط کے  
 ذریعہ سے نہیں جانتے اور وہ  
 علوم الہیہ ہیں اور اسی سے  
 تعلیم کی نسبت اسم اللہ کی طرف  
 ہے جو ذات پر دلالت کرتا اور  
 اسما و افعال و صفات کا جامع ہے

یا اخی بالتصديق والتسليم  
 لعقد الطائفة ولا تتوهم  
 اے بھائی اسے تسلیم و تصدیق  
 ہے کہ اس گروہ کی تصدیق اور

علم باطن

انکے آگے تسلیم خم کرو وہم کی  
راہ سے انکار نہ کرو

(۱۶) مکتوب حضرت محی الدین ابن العربی رضی اللہ عنہ بنام امام فخر الدین  
رازیؒ۔

منقول از حضرت امام قطب ربانی عبد الوہاب عارف شہرانی <sup>علیہ</sup> رحمۃ اللہ علیہ  
اعلم یا اخی وفقنا اللہ وایاک میرے بھائی خدا تعالیٰ ہمواد  
ان الرجل لا یکل عندنا فی تمکو توفیق عطا فرمائے سنو  
مقام العلم حتی یکون علمہ کوئی شخص ہمارے نزدیک علم  
عن اللہ عزوجل بلا واسطۃ کے مقام میں کامل نہیں ہوتا  
من نقل او شیخ قال من جب تک اس کا علم بلا واسطہ  
کان علمہ مستفاداً من نقل یا اسناد کے خدائے  
نقل او شیخ فابرج عن عزوجل کی طرف سے نہو کیونکہ  
الاخذ عن المحدثات و جبکہ علم نقل یا استاد سے حاصل  
ذلک معلول عند اہل ہوتا ہے وہ برابر حادث چیزوں  
اللہ عزوجل من قطع عمرہ سے آتا ہے اور اللہ والے اسکو

فی معرفۃ المحدثات و  
تفصیلہا فاتہ خطہ من بہ  
عز وجل لان العلوم  
المتعلقة بالمحدثات یعنی الجہل  
عمرہ فیہا ولا یبلغ الی حقیقتہا  
اسلئے کہ آدمی ان علوم میں جو حادثہ پروردگار نے  
علاقہ رکھتے ہیں اپنی عمر کو برباد کرنا ہے  
اور پھر بھی ان کی حقیقت کو نہیں پہنچتا  
ہوائی جہان اگر تم اہل اللہ  
میں سے کسی شیخ کے  
ہاتھ پر بیعت کر کے  
سلوک اختیار  
کریتے تو وہ تم کو حق  
تعالیٰ کی درگاہ شہر و تک  
پہنچا دیتا اور وہاں سے تم راہ  
کا صحیح علم الہام کے طریق سے

دوانک یا اخی سلکت علی ید شیخ  
من اہل اللہ عز وجل لا وصالک  
الی حضرتہ شہود الحق تعالیٰ  
فتاخذ عنہ العلم بالامور  
من طریق الالہام الصحیح  
من غیر تعب ولا نصب  
ولا سہر کما اخذہ الخضر  
علیہ السلام فلا علم الاکان

خالی از غلت نہیں سمجھتے اور جس نے فضل

حادثہ چیزوں اور انکی شناخت میں

عمر گنوائی اُس نے اپنا حصہ

خدائے تعالیٰ کے پاس کاکھوڑا

اسلئے کہ آدمی ان علوم میں جو حادثہ پروردگار نے

علاقہ رکھتے ہیں اپنی عمر کو برباد کرنا ہے

اور پھر بھی ان کی حقیقت کو نہیں پہنچتا

ہوائی جہان اگر تم اہل اللہ

میں سے کسی شیخ کے

ہاتھ پر بیعت کر کے

سلوک اختیار

کریتے تو وہ تم کو حق

تعالیٰ کی درگاہ شہر و تک

پہنچا دیتا اور وہاں سے تم راہ

کا صحیح علم الہام کے طریق سے



عن کشف و شہود لا عن حاصل کرتے جس میں نہ مشقت

نظر و فکر و ظن و تخمین ہے نہ ماندگی نہ بیجوابی جس طرح

کہ خضر علیہ السلام نے حاصل

کیا اور علم ہے تو وہی ہے جو

کشف و شہود سے حاصل ہو

نہ کہ جو نظر و فکر گمان و قیاس سے

اے بھائی صرف وہ علم حاصل

کر جس سے تیری ذات کی تکمیل

ہو اور جو تیرے ساتھ دوسرے

عالم میں ہے جہاں تجھے جانا

ہے۔ اس لیے یہ علم صرف وہی ہے

جو اللہ تعالیٰ سے علاقہ رکھتا

ہے اور وہیب و مشاہدہ کے

ذریعہ سے حاصل ہوتا ہے کیونکہ

مثلاً علم طب ہے کہ اسکی ضرورت

یا اخی ان لا تطلب من العلوم

الا ما یکمل به ذاتک بتقل

معک حیث انتقلت و لیس

ذالک الا العلم باللہ

تعالیٰ من حیث الوہب

والمشاهدة فان علمک

بالطب مثلاً انما یحتاج

الیہ فی عالم الاستقامہ

الامراض فاذا انتقلت

الٰہی عالم مافیہ مقیم ولا مرض اسی عالم میں ہے جہاں مرض اور فصل

ہمیں تداویٰ بذلک العلم دکھ ہے اور جبکہ تم اس عالم میں

پہنچو گے جہاں دکھ درد ہی نہیں

ہے تو وہاں اس علم کے ذریعہ

کس کا علاج کرو گے

فقد علمت یا اخي انه لا اے بھائی اس سے تمکو معلوم ہو گیا

ینبغي للعاقل ان یاخذ من عقل والے کو صرف وہی علم

العلوم الا ما ینتقل معه حاصل کرنا چاہیے جو اس کے

الی البرزخ دون ما یفارق ساتھ عالم برزخ تک جائے

عند انتقاله الی عالم الاخرة نہ وہ جو عالم آخرت میں بلکہ

ولیس المنتقل معه الاعمال آخرت کے سفر کے وقت ساتھ

فقط العلم بالله عز وجل چھوڑے اور آدمی کے ساتھ

والعلم بمواطن الاخرة جانے والے صرف وہی علم

لا ینکر التجلیات الواقعیہ ہیں ایک تو خدا تعالیٰ کا علم

فیہا ولا یقول الحق اذا تجلی اور دوسرے معاملات آخرت کا

فصل له نعوذ بالله منك كما ورد  
فینبغی لک

علم تاکہ اس عالم میں جو تجلیات واقع  
ہوں انکا انکار نہ کریٹھے اور حجب

حق کی تجلی اسپر ہونے کو بامسک  
نہ کہہ بیٹھے جیسا کہ وارد ہوا ہے

اس لئے اے بھائی یہ ضرور ہے کہ

اسی عالم میں یہ دونوں علم ہم پر

کھل جائیں تاکہ ان کا پھل تم کو

اس عالم میں ملے۔ اور اس

عام میں ان ہی علوم کو لوحین کی ضرورت

اہل اللہ کی اصطلاح کے

مطابق خدا کی طرف جانے کے

یا اخی الکشف عن هذين

العلمين في هذه الدار لتجني

ثمرة ذلك في تلك الدار

ولا تحصل من علوم هذه

الدار الا ما تمس الحاجة اليه

في طريق سيرك الى الله

عن وجل۔

(طبقات الکبریٰ) راستہ میں پیش آئے۔

(۱۱) ارشاد حضرت امام غزالی حجتہ الاسلامؒ در باب علم  
فاعلم انه قسمان علم مکاشفۃ جان کہ علم کی دو قسمیں ہیں ایک  
وعلم معاملۃ فالقسم الاول . علم مکاشفۃ (علم باطن) دوسرے علم

علم المکاشفة وهو علم الباطن معالمة (علم ظاہر) ابداً ولی قسم کو  
 وذلك غاية العلوم فقد یحییٰ یعنی علم مکاشفة جو علم باطن  
 قال بعض العارفين من لم ہے اور جو کہ تمام علوم کی انتہا  
 یکن له نصیب من هذا العلم ہے چنانچہ بعض عارفین کا قول  
 اخاف علیه سوء الخاتمة و ہے کہ جو اس علم سے بے بہرہ  
 ادنیٰ نصیب منه التصديق ہوا سکے خاتمہ کی خرابی کا خوف  
 بهو تسليم لاهله واقبل ہے ادنیٰ بہرہ اس علم کا یہ ہے  
 عقوبة من ينكره انه لا کہ اسکی تصدیق کرے اور اس  
 يذوق منه شيئاً وهو علم والوں کو مانے۔ اور ادنیٰ  
 علم الصديقين والمقربين عذاب اس علم کے منکر کا یہ ہے  
 کہ اس علم سے اسکو کچھ نہیں ملتا  
 حالانکہ یہ علم صدیقوں اور مقربان  
 الہی تل جلالہ کا ہے

واما القسم الحمد الى الله جو علم سرتاپا اچھا ہی اچھا ہی وہ ہے  
 غايات الاستقصاء فهو علم خدا تعالیٰ کا اور اسکے صفات

فصل العلم بالله تعالى ولبصافته

و افعاله و سنته فی خلقه

و حکمة فی ترتیب الاخره

علی الدنیات هذا العلم

مطلوب لذاته و التوصل

به الی السعادة الاخره

(انوار العالوم)

(۱۸) از حضرت مولانا قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ

علم دو قسم است علم حضوری و علم حصولی۔ علم حصولی عبادت است

از حصول صورت الشی فی العقل یا صورت حاصلہ دنیا و این علم و نشان

ہن بر مشاعر و خواہش است۔ نفس ناطقہ محسوسات را بتوسط حواس

ادراک می کند و از جزئیات کلیات را استخراج می نماید قضایا بہر سائیدہ

از صغری د کبری نتایج بر می آرد۔ و انجہ علم بمغنیات بتوسط سمع حاصل

می شود بیشتر از ان مبنی بر قیاس شاید بر غایب است مثلاً غایبات

و اشخاص را بعد از استماع او مضاع و کیفیات آن متشابه و مضاع و کیفیات

که مشابہہ کرده است دانسته در مییابد و حکم بحسب نتیجہ آن می کند۔ حاصل کلام و فصل  
آنکہ علم حصولی منحصر است بر آنچه محسوس باشد یا محسوس مثل باشد منتزاع  
و مستفاد از محسوس باشد۔ لهذا روح را بعلم حصولی نتوان دریافت چون علم  
حصولی در روح را بالکنتہ در نمی یابد ذات و صفات باری تعالی چگونه دریافت  
و بدایتید کہ علم ظاہر عبارت است از علم حضور می کہ مستفاد از قرآن و  
حدیث است علم حضور می بروح متعلق می شود۔ معرفت حق سبحانہ  
تعالی بعلم حضور می یا علی دیگر کہ فوق علم حضور می باشد جائز بلکہ واقع  
است۔ و ولایت کہ عبارت از اقربت بے کیف است مستلزم  
علم حضور می است کہ بذات و صفات الہی متعلق باشد۔ و آنرا علم  
باطن علم لدنی و عرفان گفته می شود۔ زنگ شرک و معاصی مانع علم  
حضور می است کہ او با وجود اقربت حق در حجاب غفلات از حق  
بعید است حق تعالی می فراید فبعدا للمقوم الظالمین۔

مولوی روم میفرماید ۵

اولاً زنگ از رخ خود پاک کن بعد از آن نور را در اک کن  
ذریعہ حصول این علم ولایت کہ عبارت از قرب و معیت است

فصل ۲ ثمره محبت است - و محبت از دو چیز بدست می آید یکی اجتناب که آنرا در

اصطلاح صوفیه جذب گویند یعنی محبت و کشش از جانب حق بلا واسطه یا بواسطه تاثیر نفس شیخ کامل مکمل - دوم انابت که آنرا سلوک گویند قوله تعالی  
 اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ دلیل  
 است بر هر دو طریق جذب و سلوک صحبت شیخ کامل مکمل قومی طریق  
 حصول است نتیجه وفائده این علم قرب الهی است

## مکتوب چهارم مندرجه کلمات طیبات

(۱۹) از حضرت ابوطالب مکی رضی الله عنه

علماء ظاهر زینت ملک و ارض هستند و علماء باطن زینت  
 آسمان و ملکوت و علماء ظاهر اهل خرد و لسان هستند و علماء باطن ارباب  
 قلوب و اعیان بعضی عارفین گویند علم ظاهر محکوم است و علم باطن  
 حاکم و محکوم موقوف است تا آنکه حاکم در آنجا آید - بعضی عارفین گویند  
 که چون بر علماء ظاهر سبب اختلاف اوله مسئله مشکل افتد ایشان از اهل  
 علم باطن سوال کنند زیرا که ایشان قریب تر از بسوی توفیق و بعید تر از ناز

ہوا امام احمد بن حنبل و یحییٰ بن معینؒ بیشتر بخدمت حضرت معروفؒ <sup>فصل ۲</sup> کہنخی حاضری شدند تا کہ علم ظاہر ایشان بہ نسبت کرنخی ہزاراں درجہ زیادہ بود۔ از پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم از برواٹم سوال کردند فرمود استفت قلبك وان افتاك المفنون مغنئین برتاویل و ترخیص اعتماد کنند و قلبیہ کہ از ایمان متور اند از اللہ تعالیٰ فتویٰ حاصل کنند۔

پس اگر علم قلب اصل حقیقت فتنہ نمی بود سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سائل را از فتاویٰ اہل ظاہر سو قلب رجوع نمی فرمود و آنرا قاضی نمی قرار داد۔ پس علم باطن اصل علم و علم العلم باشد و عالم باطن عالم اصل عالم العلماء باشد (قوت القلوب)

(۲۰) از مولانا وکیل احمد نقشبندی مجددی علیہ الرحمۃ

علم حقیقت علمیت کزاں با سائر علوم شرعیہ پیئے نمی برند چہ این علم باطن است مہ علوم ظاہریہ را۔ در حدیث وارد است العلماء ورثة الانبیاء معانیش این ست کہ علماء ظاہر و باطن (معانی) وراثت انبیاء بودہ اند زیرا کہ وراثت نبوت ہر دو قسم است۔ اول وراثت ظاہری۔ دوم وراثت باطنی پس اہل شریعت صاحب علوم کبیریہ



فضل ظاهر می‌اند. داهی حقیقت و ارث علوم و همیه باطنیه شریعت منبع عبارت

ظاهره است و حقیقت منبع اشارات باطنه زیر هر عبارت شرعی من

حیث الاشارات احکام و معارف و حقایق بوده اند که حق تعالی جل شأ

اصغیا و سید یقین را بر این اطلاع داده - پس از باطن عبارت اشارت

لا یخرج شود و نه از ظاهر عبارت و در حدیث وارد است که فضل العالم

علی العابد کفضل علی امتی - درین حدیث مراد از علم مع و شرا و

طلاق و عتاق و غیره نیست بلکه علم باشد تعالی و قوت یقین است

امام شافعی با وصف جلالت و قربت با شیعیان را می می نشست و

از مسائل می پرسید از امام شافعی پرسیدند که مثل شما ازین بدوی سوال کند

امام فرمود و هذا وفق لما علمناه شیعیان بدوی رضی الله عنه امی بود چون

از امی مثل شافعی امام الایمه سوال کند پس عظمت و شان الله اهل

تصوف نگرستی است (هدیه مجددیه)

(۲۱) مکتوب ۱۸ - (جلد ثانی) از حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی

قدس الله سره - در بیان علما و را سخیس و ظاهرو باطن شریعت میفرماید

الحمد لله و سلام علی عباد الله الذین اصطفی - العلماء و ورثة

الانبياء و ردامی علماء و عظام کافی ست علم و راشت علم شریعت <sup>فصل</sup>  
 است که از انبیا باقی مانده علیهم الصلوٰۃ و التسلیمات - و علم شریعت  
 را صورتی است و حقیقتی صورتش آنکه نصیب علماء و طوایف است  
 شکر الله تعالی سببیم که تعلق بحکمت کتاب و سنت دارد و حقیقتش  
 آنکه نصیب علماء را سخنین است - رضی الله تعالی عنهم که متعلق  
 به تشابهات کتاب و سنت است - و محکات هر چند امهات کتاب  
 اند اما نتائج و ثمرات آن تشابهات اند که از مقاصد کتاب اند - امهات  
 و سائل پیش نیستند از برای حصول نتائج - پس لب کتاب تشابهات  
 اند و محکات کتاب قشر آن لب تشابهات اند که بر مزی و اشارات  
 بیان اصل مینمایند و از حقیقت آن معامله نشان میدهند - علماء  
 را سخنین قشر را لب جمع ساخته اند و مجموع صورت و حقیقت شریعت  
 را دریافته - و این بزرگواران شریعت را در رنگ شخصی تصور نموده  
 اند که قشر و لب آن از صورت و حقیقت باشد - علم شرایع احکام  
 صورت شریعت دانسته اند - و علم حقائق و اسرار حقیقت شریعت دریافته و بصورت <sup>جمع</sup> تعلق  
 گرفتار گشته از حقیقت آن انکار ننمودند - و پیرو مقتدای خود را غیر از هدایه و بزودی

ندانستند۔ وجمع دیگر ہر چند گرفتار حقیقت آن گشتند اما چوں آن  
حقیقت را حقیقت شریعت نہ دانستند۔ بلکه شریعت را مقصور بر صورت  
داشتند۔ و قشر انکار داشتند و لب را در آراء آن تصور نمودند لا جرم  
از حقیقت آن حقیقت آگاہی نیافتند و از متشاہات نفسیہ  
فرانہ گرفتند و اسلما را اسخوں ہم الدار ثوں فی الحقیقتہ -

## (۲۲) از مولانا روم

ما مید اینم شاگردان حق	علم ما از علم حق گیر و سبق
این ہمہ علمے از تعلیم حق است	نئے زہد و جہدے از بتی تبت
جان جملہ علمہا این است این	کہ بدانی اصل خود اے مردیں
فلسفی گشتی و آگاہ نیستی	از کجا و خود کجا و کیستی
تو بھی دانی یہ مجوز و لا یہ مجوز	خود ندانی تو یہ مجوزی یا عجز
ایں روادنا زوا دانی ولیک	خود روایا ناروانی داں تو نیک
از خود آگاہ چوں نمی آید بشو	پس نباید چنین علمت غرور
یست کس را از حقیقت آگاہی	جملہ می میرند با دست تہی

صدر کتاب صدر ورق درکار کن	جان و دل را جانبدار کن
بینی اندر دل علوم انبیا	بے کتاب بے معیار و ستار
دل منور کن با نور حبلی	چند باشی کاسه یس بوعلی
علم حق در علم صوفی گم شود	این سخن کے باور مردم شود
علم حق در علم صوفیاں	گم شود نے نام ماند نے نشان

### (۲۳) حضرت عطار رحمۃ اللہ علیہ

معرفت حاصل کن اے جان پر	تا بیابی از خدا کے خود خبر
ہر کہ عارف شد خدا را خویش را	ورقنا بیند بقا و خویش را
عارف از دنیا و عقبی فارغ است	را نیچہ باشد غیر مولی فارغ است
ہمت عارف لقا و حق بود	ز آنکہ در حق فانی مطلق بود
چوں بدانی تو کہا ہی خویش را	علم عالم حاصل آید مر ترا
گو ہمیں خواہی کہ یابی زین نشان	سربہ بر خاک پاؤ کا ملان

### (۲۴) حضرت بہاء الدین آملی علیہ الرحمۃ

ایہا القیوم الذی فی المدرسہ	کلبا حصانہ و ایا و سوسہ
-----------------------------	-------------------------

فصل فکر کم ان کان من غیر الجہیب  
چند چند از حکمت یونانیان  
چند زین فقہ کلام بے اصول  
فلسفہ یا نحو یا طب یا نجوم  
علم نہ بود غیر علم عاشقی  
صرف شد عترت بہ بحث نحو و صرف  
سینہ را از علم حق آباد کن  
خشیتہ اللہ را نشان علم دہا  
علم رسمی سر بسریل استقال  
علم رہی سر بسریل استقال

## (۲۵) مثنوی شریف

علم ہا کے اہل تن احوال شاں  
علم چوں بردل زندیاری ہو شود  
گفت ایزد کج میل سفرارہ  
علم کاں نبود زھوئے واسطہ  
علم کے اہل دل جمال شاں  
علم چوں برتن زندیاری ہو  
بار باشد علم کاں نبود زھو  
آں نہاید ہم چورنگ ماسطہ  
بار گیرند و بخشندت خوشی  
لیک چوں ایں بار را نیکو کشی

میں مکش بہر خدا میں بار علم  
 تاکہ برہو اعلم آئی سوار  
 اندر آدر سایہ آں عاتقے  
 پس تقرب جوید و سوے الہ  
 زانکہ او ہر خار را روشن کند  
 دست گیر و بندہ خاص الہ  
 گر گویم تا قیامت نعت او  
 و رہبر و پوشش آید آفتاب  
 تو برد و سایہ عاقل گرین  
 از ہر طاعات اینست لایق است  
 چوں گرفتاری پیر ہیں تسلیم شو  
 صبر کن بر کار او اے بے نفاق  
 گرچہ کشتی بشکند تو دم منزن  
 دست او را حق چو دست خویش  
 دست حق میراندش زندہ اش کند

تائبہ بتی و درویش انبار علم  
 آنکہاں افتد از او دوش بار  
 کس نیار: بر در از رہ نامقلے  
 سر بیج از طاعت او هیچ گاہ  
 دیدہ ہر کور را روشن کند  
 طالبان را مدبر و نا پیش گاہ  
 ہیچ آں را غایت و مقطع مجو  
 فہم کن واللہ اعلم بالصواب  
 تا رہی زان دشمن پنهان ستیز  
 سبق یابی بر ہر آن کو سابق است  
 ہم چو موسی زیر حکم خضر رو  
 تا نہ گوید خضر رو ہذا فراق  
 گرچہ طفلے را کشد تو مو مکن  
 تا دید اللہ فوق ایہ ہم براند  
 زندہ چہ کند جان پائیدہ اش کند

فصل ۲ چون گزیدی پیر نازک دل سبایش  
 یک زمانه صحبت با اولیا  
 گرتو سنگ خاره و مرمز بودی  
 مهر پاکان در میان دل نشان  
 دست زن در ذیل صاحب لای  
 صحبت صالح ترا صالح کند  
 سایه یزدان چو باد دایه اش  
 سایه یزدان بود بنده خدا  
 دامن او گیر زو تر بیگماں  
 پیر را بگدیز که بے پیراں سفر  
 پس بے را که ندیستی تو هیچ  
 هر که او بے مرشدی در راه شد  
 شیخ نورانی ترا آگه کند  
 تا توانی ز اولیا رو بر متاب  
 چوں شدی دور از حضور اولیا

ست و زریده چو آب گل سبایش  
 بهتر از صد ساله طاعت بے ریا  
 چون بصاحب دل سی گوشتوی  
 دل مده الا بمهر دل خوشاں  
 تا ز افشانش بیابی رفعت  
 صحبت طالح ترا طالح کند  
 دارم انداز خیال سایه اش  
 مرده این عالم و زنده خدا  
 تارهی از آفت آخر زماں  
 هست بس پرافت خوف و خطر  
 تو مرو تنهار ز هر سر پیچ  
 اوز غولان گره دور چاه شد  
 با سخن هم نوز را همزه کند  
 چه دکن و الله اعلم بالصواب  
 در حقیقت گشته دور از خدا

فصل چونکہ ذات پیر را کردی قبول  
ہم خدا در ذاتش آمد ہم رسول  
دو دلاں و دو مبین و دو نحو ال  
خواہ را در خواہ خود محموداں  
گر جدا بینی ز حق ایں خواہ را  
گم کنی ہم متن و ہم دیباچہ را  
پیر را از احولی ہر کہ دودید  
اومرید است و حقیقت فرید  
دست پیر از غائبان کوتاہ نیست  
دست او جز قبضہ اللہ نیست

### حضرت حافظ شیرازی علیہ الرحمۃ

یار بکجاست محرم رازی کہ یکناں  
دل شرح آں دہکہ چہ دید و چہ شنید  
را ازیکہ بر خلق نہ فہیم و نہ گفتیم  
با دوست بگوئیم کہ او محرم را دوست  
چو بشنوی سخن اہل دل بگو کہ خطاست  
سخن شناس نہ دلبر خطا اینجاست  
تو کہ سرے طبیعت نمی روی بیرون  
کجا با کوئے حقیقت گذر توانی کرد  
جمال یا ندارد نقاب پرودہ دلے  
غبار رہ بنشاں تا نظر توانی کرد  
اے بخیبر بکوش کہ صاخب خبر شوی  
تا راہ ہیں نباشی کے را ہبر شوی  
در مکتب حقایق پیش ادیب عشق  
ہاں اے پس بکوش کہ روزی پدر شوی  
دست از مس وجود چو مردانہ بشو  
تا کیسیاے عشق یابی و زرشوی  
با نشہ کہ آفتاب فلک خوشتر شوی  
گر نوز عشق حق بدل و جانست افتد



فضل از پاسے تاسرت همه نور خدا شود در راه ذوالجمال چو بلبل پادشاهی

گر در سرت هواسے وصالست حافظا

بلید که خاک در گه اہل بصیرت شودی

کلبی گنج سعادت قبول اہل دلست مہاو کس کہ درین مکتہ شک در کتب

روضہ خلعتیں خلوت ویشانت مایہ محتشمی خدمت رویشتانت

کنج غزلت کہ طلسمات عجائب ارد فتح آن در نظر ہمت درویشانت

قصر فردوس کہ ضوئش بربانی نشت منظرے ارچمن نہشت ویشانت

انجہ ازیشود از پرتو آں قلب سیاہ کیمیائست کہ در صحبت ویشانت

و آئکہ میشن بہد تاج تکبر خورشید کبر یائست کہ در شمت ویشانت

دولتے را کہ نباشد غم از اسیب بآل بے تکلف بشود دولت ویشانت

اے تو اگر مفر ویشانہمہ نخوت کہ ترا سروری و کیف ہمت ویشانت

روئے مقصود کہ شاہان جہاں طمعند منظر ہر آنیہ طلعت ویشانت

حافظا اینجا بادب باش کہ سلطان ملک ہمہ در بندگی حضرت ویشانت

(۲۷) رباعیات

از حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب صفات دہلوی رحمۃ اللہ علیہ

و الله که سیرابی از آن تشنه لبی است	علمی که نه باخود ز شکوۀ نبی است
تا بچ شدن حکم خرد و بویهی است	جاییکه بود جلوه حق حاکم وقت
شغل دل تو ظاهر و باطن بایار	دانی که چه بود هیچ قدیم لعل دار
و آن فن دگر بگیر از احرار	ایں را شوی از درس عوارف عارف
ظاهر شده از صورتش آثار عجیب	در که شد مظهر آن یار عجیب
پیدا شود از لوح دل اسرار عجیب	در لوح دل ثبت کنی صورت او
باید نظر اهل فن را جستن	تحصیل عدم اگر ندانی کردن
در حکمت اهل دل نخواهی فیدن	ایں را و عضال را دوائی به ازین
بالجہ انوار قدم پیوستند	آنانکه از او تاس پیچی هستند
در دوازده فیض قدس ایشان ستند	فیض قدس از حکمت ایشان میجو

# فصل سوم

## توحید فی الالوہیت

لو کان فیہا ما آتہہ الا اللہ  
لفسد تا فسبحن اللہ  
رب العرش عما یصفون  
۲۷

اگر زمین و آسمان میں خدا کے  
سوا اور معبود ہوتے تو (زمین  
و آسمان دونوں) کبھی کے  
یرباد ہو گئے ہوتے جیسی جیسی  
باتیں یہ لوگ بناتے ہیں اللہ  
جو عرش (بریں) کا مالک ہے وہ  
تو (عیبوں اور نقصوں سے) پاک  
کیا کوئی انکا معبود ہے اللہ کے  
سوا اللہ کی ذات تو شرک سے  
پاک ہے

والہما لا الہ الا  
اور تمہارا معبود تو وہی خدا ہے واحد

هو الرحمن الرحيم کوئی معبود نہیں اس کے فضل ۳

پ ۳ ع ۳

سوا بڑا مہرباں ہے رحم والا

وما ارسلنا من قبلك من

اور ہم نے تجھ سے پہلے کوئی

رسول الا نوحی الیہ انا

رسول نہیں بھیجا مگر اس کی طرف

لا اله الا انا فاعبدون

یہی وحی کی کہ ہمارے سوا کوئی اور

پ ۲ ع ۲

معبود نہیں تو ہماری ہی عبادت کرو

ان الله ربی وربکم

بیشک اللہ میرا بھی رب ہے

فاعبدوا هذا صراط

اور تمہارا بھی رب ہے تو اسی

مستقیم پ ۳ ع ۱۳

کی عبادت کرو یہی (نجات کی)

سیدھی راہ ہے

واعبدوا لله ولا تشركوا

اور اللہ ہی کی عبادت کرو اور

به شیئاً پ ۳ ع ۳

اسکے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو

ولا یشرک لعبادة ربہ

اور اپنے رب کی عبادت میں

احدا ۱۶ ع ۲

کسی کو بھی شریک نہ کرے

ان الله لا یغفر ان یشرك

بے شک اللہ تعالیٰ اس بات کو

فصل بہ ویغفر ما دون ذلک  
 لمن یشاء ومن یشرک  
 بالله فقد ضلّ ضللاً  
 بعیداً ۱۵ ع

نہ بخشید گا کہ اسکے ساتھ کسی کو شریک  
 قرار دیا جائے اسکے سوا اور جتنے گنا  
 ہیں جسکے لئے منقول ہو گا بخشید گا  
 اور جس شخص نے اللہ تعالیٰ کے  
 ساتھ کسی کو شریک ٹھہرایا وہ (راہ  
 راست بڑی) دور بھٹک گیا

اللہ الذی خلق السموات  
 والارض والنزل من  
 السماء ماءً فاخرج به  
 من الثمرات رزقاً لکم  
 وسخر لکم الفلك لتجری  
 فی البی باہرۃً وسخر لکم  
 الانہار وسخر لکم الشمس  
 والقمر دائبین وسخر  
 لکم اللیل والنہار واتکم

وہ ذات پاک اللہ ہی کی ہے  
 جس نے آسمان پیدا کئے اور زمین  
 اور آسمان سے پانی برسا یا پھر اسکے  
 ذریعہ سے پھل پھلایا پس راکئے  
 تمہاری روزی کے لئے اور تمہارے  
 اختیار میں کر دیا کشتیوں کو تاکہ  
 ہمیں دریا میں اللہ کے حکم  
 سے اور تمہارے اختیار میں کر دیا  
 ندیوں کو اور شمس و قمر کو

من کل ما سألته وانت  
نعد وانعمت الله لا تحصى  
ان اكل انسان لظلمه و كفا  
تہارا مسخر کر دیا کہ چکر کھاتے  
ہیں۔ اور رات دن کو بھی تمہارا  
مسخر کر دیا۔ تم کو دیا ہر ایک چیز  
میں سے جو تم نے مانگا اور  
اگر تم اللہ کی نعمتوں کو گنے  
لگو تو پورا کبھی نہ گن سکو گے  
انکو۔ بیشک انسان بڑی اپنی  
جہان پر ظلم کرنے والا احد درجہ  
کا ناشکر ہے۔

۱۱۳ ع ۱۴

وما اعجل الامر رسول  
وما ارسلناك الا كافة  
لنناس بشيرا و نذيرا  
ولكن اكثر الناس سلك  
اور ہمیں ہے خدا کے ایک رسول  
اور ہم نے تو تجھ کو بھیجا ہے تمام  
جہان کے لوگوں کی طرف  
دوسو منوں کو خوشخبری سنائے  
والا کافروں کو ڈرانے والا  
لیکن بہت آدمی تو جا سوتے ہیں

یعلون ۱۱۳ ع ۱۵

فضل ولا تدع مع الله الها آخر  
لا اله الا هو كل شيء  
هالك الا وجهه له الحكم  
والیه ترجعون تیس ۱۲

اور نہ کبھی اللہ کے ساتھ کسی  
دوسرے معبود کو پکارنا (کیونکہ)  
اس کے سوا کوئی اور معبود نہیں  
اسکی ذات کے سوا سچے نبی  
فنا ہونے والی ہیں اسی کی  
حکومت ہے اور اسی کی بیرون  
تہم کو لوٹ کر جانا ہے

والذین کفروا وکذبوا بآیتنا  
اولئک اصحاب الناس  
خالدین فیہا وبنس المصیر  
پانچ ۱۵

اور جن لوگوں نے کفر کیا اور جو  
ہماری آیتوں کو جھٹلاتے  
ہے یہی لوگ دوزخی ہوں گے  
اور ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے  
اور وہ بہت ہی بُری جگہ پر ہیں

والذین امنوا وعلو الصلح  
سند غلہو جنت بھری  
من تحہا الا نھر خالدین

اور جو لوگ ایمان لائے اور  
انہوں نے نیک کام بھی کئے  
غفریب انکو (بہشت) کے

فیہا ابدًا وعدا لله حقا  
 ایسے باغوں میں داخل کرینگے نص  
 چکے تلے نہریں بہ رہی ہونگی  
 اور ان میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گی  
 یہ اس کا بکا وعدہ ہے

### احادیث نبوی

من شہد ان لا الہ الا اللہ  
 جو کوئی گواہی دے یہ کہ نہیں  
 وات محمد رسول اللہ حرم  
 کوئی معبود مگر اللہ اور تحقیق  
 اللہ علیہ الناس (سلم)  
 محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 اللہ کے رسول ہیں حرام کی  
 اللہ نے اس پر آگ۔

اللہم فاطر السموات و  
 یا اللہ پیدا کرنے والے آسمانوں  
 الارض عالم الغیب و  
 اور زمین کے اے جاننے والے  
 الشہادة ذا الجلال والاکرام  
 پوشیدہ اور ظاہر کے اے صاحب  
 فانی عہد الیات فی ہذہ  
 بزرگی اور بخشش کے بیشک  
 الحیوة الدنیا والشہادۃ  
 میں عہد کرتا ہوں تیرے ساتھ



فصل و کفّی بک شہیداً انی اشہد۔ اس دنیوی زندگی میں اور گواہ  
 اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ حْدُکَ کرتا ہوں میں تجھ کو اور کافی ہے  
 لَا شَرِیکَ لَکَ الْمَلِکَ وَلَکَ تو گواہ اس پر کہ بیشک میں گواہی دیتا  
 الْحَمْدُ وَاَنْتَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ ہوں اسکی کہ نہیں کوئی معبود مگر  
 قَدِیْر۔ وَاَشْهَدُ اَنْتَ مُحَمَّدًا تو تنہا ہے نہیں کوئی شریک  
 عَبْدُکَ وَرَسُولُکَ وَاَشْهَدُ تیرا تیری ہی ہے بادشاہت  
 اَنْتَ وَعْدُکَ حَقٌّ وَلِقَائُکَ اور تیرے ہی لئے ہے سب تعریف  
 حَقُّ السَّاعَةِ اَنْتَ لَا اور تو ہر چیز پر قادر ہے اور میں  
 رَبِّیْ فِیْہَا وَاَنْتَ تَبْعَثُ گواہی دیتا ہوں اسکی کہ بیشک  
 مَنْ فِی الْقُبُورِ وَاَنْتَ محمد بندے تیرے ہیں اور رسول  
 اَنْ تَکْفِنِیْ اِلَیْ نَفْسِیْ تَکْفِنِیْ تیرے اور گواہی دیتا ہوں میں  
 اِلَیْ ضَعْفٍ وَعَوْرَةٍ وَذَنْبٍ اسکی کہ بیشک وعدہ تیرا حق ہے  
 وَخَطِیئَةٍ وَاِنِّیْ لَا اَتَّقِیْ اِلَّا اور ملنا تیرا حق ہے اور قیامت  
 بِرَحْمَتِکَ فَاَغْفِرْ لِحِذْنِیْ آنے والی ہے نہیں شک میں  
 کُلِّہَا اِنَّہٗ لَا یَغْفِرُ الذُّنُوبَ اور بیشک تو اٹھاؤ گناہ کو قبروں

۱۱ انت وتب علی انتک میں سے تحقیق اگر تو سنبھلا کر

انت المتواب الرحیم

میرے نفس کی طرف تو سنبھلا

احمد طرانی

محکمہ طرٹ ناوانی اور عیسے اور

قصد آگناہ کے اور چوک کی

اور میں تحقیق اعما دہنیں کرتا ہوں

مگر تیری رحمت کے ساتھ ہیں

بخش واسطے میرے سب گناہ

میرے تیرے سوا گناہوں کا

بخشنے والا کوئی نہیں ہے اور

توبہ قبول کر میری بیشک تو

توبہ قبول کر نیوالا مہربان ہے

بندگی کر تو اللہ کی گویا کہ دیکھتا

ہے اسکو پس اگر نہیں دیکھ سکتا

تو اسکو پس تحقیق وہ دیکھتا ہے

جنگجو

ان تعبد الله کانک تراہ

فان لم تکن تراہ فانہ یراک

(پنجابی دسلم)

فصل اللہم انت احق من ذکر یا اللہ تو ہی لائق تر ہے ذکر کئے

واحق من عبد والنصر جانے کے لئے یعنی

من ابتغی واراءک من ذکر تیرا لائق تر ہے ہر مذکور سے

ملک واجود من مسئل اور تو لائق تر ہے عبادت

واوسع من اعطى انت کے لئے اور تو بہت مدد کرنے والا

الملک لا شریک لک ہے اس سے کہ مدد چاہی جائے

والفرد لا یدلک کل شیء اور تو ہی بہت مہربان ہے اس سے

ہالک الا وجهک لن کہ مالک ہے اور تو ہی بہت سخی

تطاع الا باذنک ون اس سے کہ مانگا جائے اور تو فراخ

تقصی الا بعلمک تطاع تر ہے عطا میں نہیں کوئی شریک

فتشکر وتقصی فتغفر تیرا اور تو ایک ہی ہے نہیں

اقرب شکید وادنی کوئی ہمسر تیرا ہر چیز ہلاک

حفیظ حلت دون النقص ہو نیوالی ہے مگر ذات تیری

واخذت بالنواصی و ہرگز نہیں عبادت تیری میں کیجاتی

کتبت الا آثار ونسخت مگر تیری ہی توفیق کیساتھ

الا عظام القلوب لك  
 اور عصبیاں واقع نہیں ہوتا مگر فصل ۳  
 مفضیة والسر عندك  
 تیرے علم کیساتھ تیری ہی طاقت  
 علانية الحلال ما اصلت  
 کیجائی تو پس تیرا شکر کیا جاتا ہے  
 والحرام ما حرمت  
 نافرمانی کی جاتی ہے پس  
 والدين ما شرعت والا  
 بختیار ہے تو قریب تر ہے ہر  
 ما قضيت والخلق خلقك  
 حاضر سے اور تو نزدیک تر ہے  
 والعبد عبدك وانت  
 نگہبان سے حامل ہوا تو نزدیک  
 الله الرؤف الرحيم  
 نفسوں کے اور پکڑے تو نے  
 اسئلاك بنور وجهك  
 بال پیشانیوں کے یعنی سب  
 الذي اشرقت به السموات  
 تیرے قبضہ قدرت میں ہیں  
 والارض وبكل حق هو  
 اور لکھا تو نے غلوں کو اور لکھی  
 وبحق السائلين عليك  
 تو نے عمریں اور دل بسبب  
 ان تقبلني في هذه  
 تیرے تجلیات کے ہونیکے  
 الغداة او في هذه  
 فراخ ہیں اور پوشیدہ نزدیک  
 العشية وان تجيرني  
 تیرے ظاہر ہے حلال وہ چیز ہے

فصل من الناس بقدرتک

ہرانی الکیر

کہ حلال کی تو نے اور حرام وہ چیز

ہے کہ حرام کی تو نے۔ اورین

وہ چیز ہے کہ مقرر کیا تو نے اور کم

وہ چیز ہے کہ حکم کیا تو نے یعنی

تمام امور کہ دنیا میں ہوتے ہیں

تیرے ہی حکم دار اور سے ہوتے

سب مخلوق پیدایش تیری

اور سب تیرے ہیں تو ہی ہند

ہے بہت مہربان بخشنے والا

مانگتا ہوں میں تجھ سے ساتھ

وسیلہ نوزات تیری کے جو

روشن ہو گئے سب اس کے

آسمان اور زمین اور مانگتا ہوں

ساتھ وسیلہ برحق کے کہ وہ

واسطے تیرے ہے سب مخلوق

پر یعنی اطاعت عبادت و غیر ہا <sup>نص</sup>  
 اور ساتھ وسیلہ حق مانگنے  
 والوں کے تجھ پر ہے یہ کہ سنا  
 کرے تو مجھ کو اس دن میں یا  
 اس رات میں یہ کہ امان دے  
 مجھ کو آگ سے ساتھ قدرت  
 اپنی کے

ہیں کوئی معبود مگر اللہ وہ تھا  
 اور کیلا ہے نہیں کوئی شریک اسکا  
 اسکے لئے سلطنت ہے اور  
 اسی کی تعریف ہے جلالتا ہے  
 اور مارتا ہے اور وہ زندہ ہے

ہیں مرنے والا اور وہ ہر چیز پر قادر ہے  
 اور روایت ہے بجا برضی اللہ  
 عنہ سے کہ کیا فرمایا رسول خدا

لا الہ الا اللہ وحدہ  
 لا شریک لہ لہ الملائک  
 ولہ الحمد یحیی و یمیت  
 و هو حی لا یموت و هو  
 علی کل شیء قدير

ابوداؤد و سنائی - ابن ماجہ

وعن جابر قال قال رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فصل ثنتان موجبان قال رجل  
یا رسول اللہ ما الموجبان  
قال من مات یشرک  
باللہ شیئاً دخل النار  
ومن مات لا یشرک  
باللہ شیئاً دخل الجنة  
رواہ مسلم

صلی اللہ علیہ وسلم نے دو چیزیں  
واجب کر دی ہیں جنت اور نار  
کو کہا ایک شخص نے اے پیغمبر  
خدا کے کیا چیزیں واجب کرتی  
ہیں جنت اور نار کو فرمایا جو کہ  
مرا اور شریک کرتا ہو ساتھ اللہ  
کے کسی کو داخل ہوگا آگ میں  
اور جو مرا اور نہ شریک کرتا ہو ساتھ  
اللہ کے کسی کو داخل ہوگا بہشت میں

وعن عثمان قال  
قال رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ  
وسلم من مات وهو یعلم  
انہ لا الہ الا اللہ دخل الجنة  
(رواہ مسلم)

اور روایت ہے حضرت عثمان  
رضی اللہ عنہ سے کہ کہا فرمایا رسول  
خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جو  
کوئی مرے اور وہ یہ جانتا ہو  
کہ نہیں کوئی معبود مگر اللہ داخل  
ہوگا بہشت میں

# فصل چہارم

## توحید فی الآثار

### آیات قرآنی

رب السموات والارض وہی آسمان اور زمین اور ان  
 وما بینہما فاعبدہ پ۲ ع، چیزوں کا مالک ہے جو انکے  
 درمیان میں ہیں پس کی عبادت کرو  
 الا ان لله ما فی السموات یاد رکھو کہ اللہ ہی کا ہے جو کچھ  
 والارض پ۲ ع، آسمان و زمین میں ہے  
 له ما فی السموات وما فی جو کچھ آسمان و زمین (سب)  
 الارض الا الی اللہ تصدیق اسی کا ہے سب جو خدا ہی سب  
 الامور پ۲ ع، کاموں کا مرجع ہے



فصل ۱۰ و اللہ مالک السموات و آسمان و زمین اللہ ہی کا مالک

۱۰۴ - پ ۱۰۴

ہے

لہ ما فی السموات و ما فی اسی کا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے

الارض و ما بیہما و ما تحت اور زمین میں ہے اور جو کچھ ان دونوں کے بیچ

الترئی ۱۰۴ - پ ۱۰۴ میں ہے اور جو کچھ (کرہ) خاک

کے ملے ہے۔

قللہ الحمد رب السموات پس اللہ ہی کی تعریف ہے (جو)

و رب الارض رب العالمین آسمانوں کا مالک ہے اور زمین کا

ولہ الکبریا فی السموات مالک ہے (اور) دنیا جہان کا

الارض ۱۰۴ - پ ۱۰۴ یعنی ہر چیز کا مالک ہے اور آسمانوں

اور زمین میں اسی کی بڑائی ہے

کل من علیہا فان - و یبقی ہر ایک چیز جو روئے زمین پر ہے فنا

وجہ ربک ذوالجلال و ہو نیوالی ہے اور باقی رہیگی ذات تیرے

الاکرام ۱۲۴ - پ ۱۲۴ رب کی جو جلال و بزرگی والا ہے

و اللہ میراث السموات اور آسمان و زمین سب کا وارث اللہ

فصل ۴

ہی ہے

والا مرض پ ۹ ع

وقل الحمد لله الذی لم یخذل  
والد ولم یکن له شریک  
فی الملائک ولم یکن له ولی  
من الذلّ وکبره وتکبیل  
پ ۱۵ ع ۱۲

اور کہو کہ ہر طرح کی تعریف خدا  
ہی کو ہے جو نہ تو اولاد رکھتا ہو  
اور نہ ملک میں اس کا کوئی  
شریک ہے اور نہ اس سبب سے  
کہ کمزور ہے کوئی اس کا مددگار  
ہے اور اسکی بڑائیاں کرتے ہو

فاعلموا ان الله مولیکم نعم  
المولی ونعم النصیر پ ۱۹ ع  
یا ایھا الناس انتوا الفقراء  
الی الله والله هو الغنی  
الحمید پ ۱۵ ع

پس جانو یہ کہ اللہ تمہارا مالک ہے  
کیسا اچھا مولیٰ اور کیسا اچھا مددگار ہے  
یا ایہا الناس انتو الفقراء  
الی الله والله هو الغنی  
الحمید پ ۱۵ ع

والله الغنی وانتم الفقراء  
پ ۸ ع  
والله خزائن السموات  
اور آسمان وزمین کے خزانے

اللہ غنی (بے نیاز) ہے  
اور تم فقیر (سکے محتاج) ہو۔

فصل والارض پ ۱۳ اللہ ہی کے ہیں  
 لہ مقالید السموات والارض آسمان اور زمین کی کنجیاں ہی کے  
 پ ۲۵ پاس ہیں -  
 فسبحن الذی بید ملکوتہ پس پاک ہے (وہ ذات) جس کے  
 کل شیء والیہ ترجعون ہاتھ میں ہر چیز کی حکومت ہے اور  
 پ ۲۳ تم ہی کے طرف لوٹا کر لائے  
 جاؤ گے -

### احادیث نبوی صلعم

اللہم ربنا ورب کل شیء اے اللہ آپ ہمارے اور ہر چیز  
 انا شہید انک انت الرب کے رب (مالک) ہیں میں گواہی  
 وحدک لا شریک لک دیتا ہوں کہ آپ ہی ہمارے رب  
 (مسلم ابوداؤد) (مالک) وحدہ لا شریک ہیں  
 اللہم فاطر السموات و یا اللہ پیدا کرنے والے آسمانوں  
 الارض عالم الغیب و اور زمین کے جاننے والے ظاہر  
 الشہادۃ رب کل شیء فلیکۃ و باطن کے اسی رب و مالک ہر

فصل ۴

چیز کے

(ابوداؤد ترمذی و مسلم)

انت الملك لا شريك لك انت الملك وبادشاہ ہیں نہیں

(موطا و طبرانی) کوئی شریک آپکا

اللهم رب كل شئ وعلیکہ یا اللہ پروردگار ہر چیز کے اور مالک

والله كل شئ الخ (مسلم و ابوداؤد ترمذی) سب کے اور معبود ہر چیز کے

لا اله الا الله وحده لا شريك لا نہیں کوئی معبود مگر اللہ - تنہا۔

لله الهام وله الحمد وهو نہیں کوئی شریک اس کا اور

على كل شئ قدیر الخ (مسلم) اسی کے لئے بادشاہت

(مالکیت) ہے اور اسی کی تعریف

اور وہ ہر چیز پر قادر ہے

اللهم لك الحمد انت قيم یا اللہ تیرے لئے سب تعریف

السموات والارض ومن تو ہی قائم رکھنے والا آسمانوں

فیهن ذلك الحمد انت ملک اور زمین کا اور جو کچھ ان میں ہے

السموات والارض ومن اور تیرے لئے سب تعریف ہے

فیهن (بخاری و مسلم) تو ہی بادشاہ اور مالک آسمانوں

اور زمین کا اور جو کچھ ان میں ہے

اللَّهُمَّ لَبِّكَ لَبِّكَ لَا شَرِيكَ

لَا لَبِّكَ إِلَّا السُّمُّ وَالنَّعْمَةُ

لَا وَالْمَلَكُ لَا شَرِيكَ لَكَ

(بخاری و مسلم وغیرہ)

اور نعمت تیرے لئے ہے اور ملک

تیرے ہی لئے ہے نہیں

کوئی شریک نہیں۔

سُبْحَانَ ذِي الْمَلِكِ وَالْمَلَكُوتِ

سُبْحَانَ ذِي الْعِزَّةِ وَالْجَبَرُوتِ

سُبْحَانَ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ

أَعُوذُ بِعَفْوِكَ مِنْ عِقَابِكَ

وَأَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ

وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ جَلَّ وَجْهَكَ

(حاکم)

پاک ہے وہ جو ملک اور ملکوت کا

مالک ہے پاک ہے وہ جو صاحب

عزت و قدرت ہے پاک ہے وہ

زندہ جو کبھی نہ مرے میں پناہ

مانگتا ہوں تیرے عفو کیساتھ

تیرے عذاب سے اور پناہ

مانگتا ہوں میں تیرے رضا

کیساتھ تیرے غضب سے

اور پناہ مانگتا ہوں میں تجھ سے نفس  
تیرے ساتھ۔ بزرگ ہے ذات

یتری

مرتب اعط نفسی تقویٰ ہا اے میرے رب میرے نفس  
نرکھا انت خیر من زکھا کو تقویٰ دے اور پاک کر اس کو  
انت ولینہا و مولہا تو بہترین ان میں ہے جو پاک  
ام احمد کرتے ہیں نفس کو تو ہی کار ساز  
و مالک ہے

# فصل پنجم

## توحید فی الافعال

انما الحكم الله الذی لا اله الا هو وسع کل شیء علما  
تمہارا معبود بس اللہ ہی ہے جسکو  
سوا کوئی معبود نہیں کل چیزوں پر  
علم حاوی ہے

۱۳۴

الله خالق کل شیء (۱۳۵)  
اللہ ہی تمام چیزوں کا پیدا  
کرنے والا ہے

هل من خالق غیر الله  
یرزقکم من السماء والارض  
لا اله الا هو فانی  
توفکون

کیا خدا کے سوا کوئی اور بھی  
خالق ہے جو تمہیں آسمان اور  
زمین سے روزی دیتا ہو۔  
کوئی معبود نہیں سوا اس کے،  
پھر کہہ رہے ہو

۱۳۳

وخلق کل شیء وھو بکل  
اسی نے ہر چیز کو پیدا کیا اور وہ <sup>مفصل</sup>  
شیء علیہ (۱۹) ہر چیز کا جاننے والا ہے

الا یعلم من خلق وھو  
اللطیف الخبیر (۲۰) کیا جو پیدا کرے وہی (اپنی مخلوق  
کے حال سے) ناواقف ہو۔ حالاً

کل شیء عندہ بمقدار  
وہ (بڑا) باریک بین اور باخبر ہے  
(۱۳) اس کے یہاں ہر چیز کا اندازہ  
مقرب ہے

واللہ خلقکم وما تعلمون  
اور اللہ نے پیدا کیا تم کو اور تمہارے  
(۲۱) اعمال کو یعنی جو کچھ تم کرتے ہو۔

ما من دابة الا ھو اخذ  
ہیں کوئی چلنے والا اگر اس کی  
بنا صیتھا۔ ان ربی علی  
جوئی اللہ کے ہاتھ میں ہے۔  
صراط مستقیم ۵۰ بیشک میرا پروردگار سید ہے رستہ

پر ہے

وان یمسک اللہ بضر  
اگر خدا تجھ کو کوئی تکلیف پہنچائے  
فلا کاشف لہ الا ھو  
تو اس کے سوا کوئی اس کا دور کرنے والا



فصل وان یردک بخیراً فلا راد نہیں۔ اور اگر تجھ کو کسی قسم کا  
 لفضلہ۔ یصیب بہ من فائدہ پہنچانا چاہے تو کوئی اس کو  
 یشاء من عبادہ۔ وہو فضل کار دکن والا نہیں۔ اپنے  
 الغفور الرحیم (۱۶) بندوں میں سے جس کو چاہے  
 فائدہ پہنچائے اور وہ بخشنے والا  
 مہرباں ہے۔

قل لن یصیبنا الا ما کتب اللہ لنا۔ ہو مولانا وعلی  
 اللہ فلینتوکل المومنون ہمارا کارساز ہے اور مومنوں کو  
 چاہیے کہ بس اللہ ہی پر بھروسہ رکھیں (۱۷)  
 یضل اللہ من یشاء ویکد من یشاء وہ جس کو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے  
 اور جس کو چاہتا ہے ہدایت کرتا ہے  
 قل کل یعمل علی شاکلئہ کہہ دو ہر ایک شخص اپنی فطرت کے  
 مطابق عمل کرتا ہے (۱۸)

لا یکلف اللہ نفساً الا لا کسی پر بوج نہیں ڈالتا مگر اس کی

وسعہا۔ لہا ما کسبت و قوت برداشت کے مطابق۔ فصل ۸

علیہا ما اکتسبت (۱۳) جسے جو کمایا وہ اس کو ملے گا اور

جس نے جو کمایا اس کا بدلہ وہی پائیگا۔

لا یسئل عتاً یفعل جو کچھ وہ کرتا ہے اس کی باز پرس

وہم یسئلون (۱۴) اس سے نہیں کی جاسکتی اور

ہاں لوگوں سے انکے کئے کی

باز پرس ہوتی ہے

ان اللہ لا یظلم الناس تحقیق اسد لوگوں پر ذرا ظلم

شیئاً و لکن الناس نہیں کرتا لیکن لوگ خود ہی

انفسہم یظلمون (۱۵) اپنے نفسوں پر ظلم کرتے ہیں

وما کان لی علیکم من (قیامت کے دن شیطان کہو)

سلطن الا ان دعوتکم میری کچھ تم پر حکومت تو تھی

فاستجبتم لی فلا تلوونی نہیں۔ بات اتنی تھی کہ میں نے

ولمو انفسکم (۱۶) تم کو اپنی طرف بلایا اور تم نے

میرا کہنا مان لیا تو اب مجھے

وما اصابك من حسنة  
فمن الله وما اصابك  
من سيئة فمن نفسك  
والذين امنوا بالباطل  
وكفروا بالله اولئك  
هم الخاسرون (۲)  
خذوا ما اتيتكم بقوة  
واذكروا ما فيه لعلكم  
تتقون (۱۱)

الزام نہ دو بلکہ اپنے نفسوں کو الزام  
جو کچھ تجھ کو پہلائی پہنچے وہ اللہ کی  
طرف سے اور جو کچھ برائی پہنچے وہ  
تیرے نفس کی طرف سے۔  
اور جوگ باطل کو مانتے ہیں اور  
اللہ کے منکر ہیں تو یہی لوگ  
نقصان پانے والے ہیں۔  
(یہ کتاب) جو ہم نے تم کو دی  
ہے مضبوطی کے ساتھ لئے رہو  
اور جو کچھ اس میں لکھا ہے اسکو  
یاد رکھو عجب نہیں کہ تم پر ہینر گار

بن جاؤ

ان سعيكم شئى فاما  
من اعطى واتقى وصدق  
بالحسنى فمنيسرة لليسر

بیشک تم لوگوں کی کوشش  
مختلف (طور کی) ہے جس نے  
راہ خدا میں دیا اور پر ہینر گاری

واما من بخل واستغنى كاشیوہ اختیار کیا اور اچھی بات فصل

وكذب بالحسنه فسميره (دین اسلام) کو سچ سمجھا تو ہم آسانی

للجسرى (۱۳) کی جگہ (یعنی بہشت) اسکے لئے

آسان کر دینگے اور جس نے راہ

خدا میں دینے سے بخل کیا اور

(حضرت کی) پروانہ کی اور عورت

(یعنی دین اسلام) کو جھوٹا جانا تو

تو ہم مشکل کی جگہ (یعنی دوزخ

پہنچنا) اسکے لئے آسان کر دینگے

انها تنذر الذين يخشون (اے پیغمبر) تم تو بس اپنی لوگوں

رجمہ بالغیب واقاموا کو ڈرا سکتے ہو جو بے دیکھے اپنی

الصلوة ومن تزكى فانما پروردگار سے ڈرتے اور نماز

یتزكى لنفسه والى الله پڑھتے ہیں اور جو شخص سدھرتا ہی

المصير (۱۴) تو اپنے ہی لئے سدھرتا ہے۔

اور اسد ہی کی طرف لوٹ کر جاتا ہی

من عمل صالحاً فلنفسه و جس نے نیک کام کئے اپنے واسطے

من سوء فعليها وما اور جس نے گناہ کئے وہ اسی کے

ربك بظلام للعبيد ۱۹ اور پر ہیں اور تیرا پروردگار بندوں

پر کسی طرح بھی تو ظلم نہیں کرتا۔

ان هذه تذكرة فمن شاء یہ ایک یادداشت ہے پس جو

استخذا الى ربه سبيلا ۱۴ چاہے اپنے رب کی راہ اختیار

کر لے۔

وما توفى الا بالله (۹) اور مجھ کو جو توفیق ہے اللہ ہی کی

(طرف سے) ہے۔

وما تشاؤن الا ان يشاء اور نہیں ارادہ کرتے تم مگر ارادہ

کرتا ہے اللہ

اللہ ۲۹ ع ۲۰

ولا تقولن بشئ انى فاعل اور نہ کہو کسی کام کو کہ میں یہ کل

ذات غذا- الا ان يشاء کرونگا مگر یہ کہ اللہ چاہے اور

اللہ واذكر ربك اذا یاد کرو اپنے رب کو جب

عجول جاؤ

نسیت (۱۵)

واذکر اسم ربك وکبتل اور اپنے پروردگار کا نام لیتے ہو فضل  
الیہ نبتیلا۔ سب اور (سب سے) ٹوٹ کر اسی کے  
المشرق والمغرب لا الہ ہر ہو مشرق و مغرب کا مالک  
الاھوفا تخذہ وکیلا ۱۳۱ ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں  
ایاک نعبد وایاک نستعین اسی کو اپنا کارساز بناؤ  
ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں  
اور تجھ ہی سے مدد مانگتے ہیں

## احادیث نبویہ صلی علیہ وسلم

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
علیہ وآلہ وسلم ان نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے  
اول ما خلق اللہ القلم خلقت میں سے اول قلم کو پیدا  
فقال لہ اکتب قال ما اکتب کیا۔ پس فرمایا کہ لکھ کہا کیسے  
قال لکتب لقد رفکتب ما لکھوں فرمایا کہ لکھ تقدیر کو پس  
کان وما هو کاین الی الہ ککھا کہ جو کچھ ہوا اور جو کچھ

ہونے والا ہے ابد تک

یا اباہریرۃ جفت القلم  
بہا انت لاق بخاری  
اے ابی ہریرہ سو کہہ گیا قلم ان  
چیزوں پر کہ جو تمہیں پیش  
آنے والی ہیں -

جفت القلم علی علم اللہ  
بخاری احمد و ترمذی  
اور خشاک ہو گیا قلم اللہ کے علم پر

عن ابن عمر قال  
رسول اللہ صلعم کل شیء  
بقدر حتی العجز والکلیس  
سلم  
ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت  
ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ  
علیہ وسلم نے کہ ہر شے تقدیر  
میں ہے یہاں تک کہ نادانی  
و دانائی

قال انس ابن مالک  
رضی اللہ عنہ  
خدمت رسول اللہ صلعم  
عشیر سنین فما قال لی  
کہا حضرت انس بن مالک  
رضی اللہ عنہ نے کہ میں نے  
دس برس تک رسول  
علیہ السلام کی خدمت کی ہے

لَشَيْءٍ فَعَلْتَهُ لَمْ يَفْعَلْتَهُ وَلَا    اگر میں نے کوئی کام کیا تو آپ نے فعلہ  
 شَيْءٍ لَمْ يَفْعَلْهُ لَمْ يَفْعَلْتَهُ    یہ فرمایا کہ تو نے کیوں کیا اور اگر  
 وَلَا قَالَ فِي شَيْءٍ كَانَ لِيْتَهُ    نہ کیا تو یہ فرمایا کہ تو نے کیوں  
 لَمْ يَكُنْ وَلَا فِي شَيْءٍ لَمْ    نہ کیا اور کوئی چیز ہو گئی تو اسکو  
 يَكُنْ لِيْتَهُ كَانَ دُكَّانٌ إِذَا    یہ نہ فرمایا کہ کاش نہ ہوتی اور اگر  
 خَاصِمِي مَخَاصِمِ اسْمِهِ يَقُولُ    ہوتی تو یہ فرمایا کہ کاش ہوتی  
 دَعْوَةُ لَوْ قَضَى شَيْءٌ لَّكَانَ    اگر آپ کے گھر والوں میں سے  
 قَاضِي عِيَاضٍ فِي الشَّفَاوِ    کوئی مجھ سے جھگڑتا تو فرماتے  
 کہ اسے چھوڑ دو جو کچھ تقدیر میں

ہوتا ہے وہی ہوگا

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ    کہا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ  
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى    تحقیق فرمایا ان سے رسول اللہ  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُ    صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بہت  
 مِنْ قَوْلٍ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ    کہا کہ لا حول ولا قوۃ الا با اللہ  
 إِلَّا بِاللَّهِ فَاتَّحَا مِنْ    یعنی نہیں ہے حول اور قوت



فضل کثر الجنة ترمذی سوائے اللہ تعالیٰ کے کہ یہ خیر

جنت سے ہے۔

لا حول ولا قوۃ الا باللہ - حول و قوت خدا ہی کی بدولت ہے  
 حول سے مراد حرکت ہے اور قوت سے مراد قدرت پس جو شخص کہ ان  
 امور کا مشاہدہ ان الفاظ سے کرے گا اس کو وہ ثواب  
 عظیم جو ان کلمات کے کہنے سے احادیث میں دیا ہے ہوگا۔ ورنہ بڑا تعجب  
 ہوتا ہے کہ اتنا ثواب سب کا سب اتنے الفاظ سے جو زبان پر سہولت  
 سے گزر جائیں اور ان کے معانی کا دل میں آسانی سے اعتقاد آجائے  
 کس طرح ملتا ہے۔ اور جب معلوم ہو کہ یہ ثواب اس مشاہدہ کا ہے  
 جو ہم نے توحید کے ذکر میں بیان کیا ہے تو تعجب نہیں رہتا اور نسبت  
 اس کلمہ کی اور اس کے ثواب کی کلمہ لا الہ الا اللہ اور اس کے  
 ثواب کے طرف ایسے ہیں جیسے ایک کلمہ کے معنوں کی نسبت دوسرے  
 کلمہ کے معنوں کی طرف یعنی لا حول ولا قوۃ الا باللہ میں صرف  
 دو چیزوں یعنی حول و قوت ہی کو خدا تعالیٰ کے طرف منسوب کیا ہے  
 اور کلمہ لا الہ الا اللہ میں سب چیزوں کی نسبت اس کی طرف ہے

تو جو فرق کل چیزوں اور دو چیزوں میں ہے وہی فرق ان دونوں فصل  
کلموں کے ثواب میں بھی ہے اور جیسا کہ ہم نے پہلے لکھا ہے کہ توحید  
مستفین دو پوست اور دو مغز کو ہوتی ہے ویسے ہی یہ کلمہ اور تمام  
کلمات بھی ان ہی چاروں چیزوں پر مستفین ہے اور اکثر لوگ صرف  
دو پوست کے پابند ہیں (اقرار باللسان بقصدیق بالقلب) مغزوں کے طرف نہیں  
جھکتے (ہم از دست ہمدوست) جن کے طرف اشارہ اس حدیث بشریف میں  
ہے وما من قال لا اله الا صا دقاً من قلبه فخلصاً وجبت له الجنة

احیاء العلوم جلد ۴

حول وقوة کا معاملہ ایسا مشکل ہے کہ معتزلہ اور فلاسفہ اور بہت سی جماعتیں  
جنکو دعویٰ اپنی باریک بینی اور عقل رائے کا اور بال کی کھال نکالنے کا ہے سب ہیں  
دنگ ہیں اس سے معلوم ہوا کہ یہ دونوں بڑی ہلک اور خطرے کی جگہ اور لغزش  
چاہیں ہیں غافل لوگ اس میں ہی سے تباہ ہوئے کہ اپنے لئے ایک امر ثابت کیا  
حالانکہ یہ توحید میں شرک ہے اور سوائے خدا ہی تعالیٰ کے دوسرے خالق کا ٹھہرنا پس  
جو شخص اس گھائی کو خدا تعالیٰ کی توفیق سے طے کرتا ہے اس کا رتبہ علیٰ اور درجہ بلند  
ہوتا ہے اور وہی کلمہ لا حول ولا قوة الا بالله کی تصدیق کرتا ہے (احیاء العلوم جلد ۴)

فصل ۵ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 لا حول ولا قوۃ الا باللہ  
 دواء من شدة وتسعين  
 داء ايسرها الهمم اليه  
 ادنى ان میں سے غم ہے  
 تمام بنی آدم کے دل اللہ تعالیٰ  
 کی دو انگلیوں کے درمیان  
 میں مثل قلب واحد کے ہیں  
 وہ جس طرح چاہتا ہے اس کو  
 یصرفہ حیث شاء  
 (من حدیث عمر)

پلٹاتا ہے

قال (جبریل علیہ السلام)  
 عن رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم فاخبرنی  
 عن الايمان قال ان  
 تو من با للہ وملتکته  
 کہا (جبریل علیہ السلام) نے آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مجھ کو  
 ایمان سمجھائے فرمایا حضرت نے  
 یہ کہ ایمان لاوے تو ساتھ اللہ کے  
 اور اسکے فرشتوں اور اس کی

## توحیدِ فعال

۱۴۳۳

دکترہ و رسالہ والیوم  
الآخر و تو من بالقدر  
خیرہ و بشرہ قال صدق  
مسلم بخاری  
کتابوں اور اسکے رسولوں پر فصل  
اور آخرت پر اور تقدیر پر ایمان  
لاؤ کہ ہدائی و برائی اسکی طرف سے ہے  
کہا سچ فرمایا آپ نے

اصحنا و اصبح الملائک اللہ  
رب العالمین اللہ انی  
اسئلك خیر هذا لیوم  
فتیحه و نضرہ و نورہ و  
برکتہ و ہذا و اغذیباک  
من شرمافیدہ و بشرہا  
بعده ابو داؤد  
صبح کی ہم نے اور صبح کی ملک نے  
واسطے اللہ کے کہ پروردگار ہے  
سارے جہان کا یا اللہ تحقیق  
میں مانگتا ہوں تجھ سے ہدائی  
اس دن کی اور فتح اور مدد اسکی  
اور روشنی اور برکت اسکی اور ہدایت  
اس کی اور پناہ مانگتا دل میں  
تجھ سے اس کی برائی سے جو ہیں  
ہے اور اس شر سے جو اسکے بعد ہے

## توحید و افعال

۱۳۴

فصل اللہم ما اصبح من نعمة ادر يا الله جس چیز نے صبح کی ساتھ  
 باحد من خلقك فمنك میرے کسی نعمت سے یا ساتھ  
 وحده لا شريك لك کسی کے مخلوق تیری سے پس  
 فلك الحمد ولك الشكر تیرے ہی طرف سے ہے تو ایک  
 ابوداؤد سنائی داین جان وغیرہ ہی سے (یعنی جو نعمت دین و  
 دنیا کی حاصل ہوئی ہے مجھ کو  
 یا کسی اور کو مخلوق سے پس وہ  
 خاص تیری ہی عنایت سے ہے)  
 نہیں کوئی شریک تیرا پس تیرے  
 ہی لئے تعریف ہے اور تیرے  
 ہی لئے شکر ہے

استسبحان الله وبحمده لا اوتی  
 الا بالله ما يشاء الله پاک ہے اللہ اور تسبیح کرتا ہوں  
 اس کی تعریف کے ساتھ نہیں  
 کان وما لم يشأ لم يكن ہے قوت بندے کو حرکت اور  
 اعلم ان الله على كل شيء سکون پر مگر ساتھ قدرت دینے

قدیر دان اللہ قلا حاط اللہ کے جو چاہا اللہ نے ہوا اور فصل

بکل شیء علما

جو نہ چاہا نہ ہوا میں جانتا ہوں

ابوداؤد نسائی ابن سنی

کہ بے شک اللہ ہر چیز پر قادر

ہے اور بے شک اللہ نے گھبرا

ہر چیز کو از روے جاننے کے

یعنی وہ ہر چیز کو جانتا ہے

یا حی یا قیوم برحمتک

استغثت اصلہ لی شافی

یا حی یا قیوم تیری رحمت سے

فریاد کرتا ہوں کہ میرے جملہ حال کو

کلمہ ولا یکلن الی نفسی

طرفۃ عین (نسائی حاکم)

درست کر دے ایک چشم زدن

کے لئے بھی مجھ کو میرے نفس

کے تقویض نہ کر۔

اللہم انی استأثک الرضا

بعدا لفضاء و برد العیش

یا اللہ میں تجھ سے چاہتا ہوں خوشنودی

اپنی بعد تقدیر کے یعنی جو

بعدا لموت ولذۃ النظر

الی وجہک وشوقاً

مصیبت و بلا کی تقدیر جاری ہو

اُس پر راضی ہوں اور مر نیکی

فصل الی لقاءک فی غیر ضراء  
بعد ٹھنڈک عیش کی اور لذت  
مضرة ولا فتنة مضلة  
دیکھنے کی طرف تیری ذات کے  
(حصص حصین)  
اور تجھ سے ملنے کا شوق غیر حالت  
سخنتی میں اور بغیر فتنہ گمراہ کرنے  
والے کے

عن ابن عباس قال کنت  
خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
والہ وسلم یوما فقال  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ  
وسلم یا غلام احفظ اللہ  
تجدہ تجاہک واذا سالت  
فاسال اللہ واذا استعنت  
فاستعن باللہ واعلم  
ان الامة لو اجتمعت  
على ان ینفعوا بشیئ

روایت ہے کہ ابن عباس رضی اللہ  
تعالیٰ عنہما سے کہ تھا میں پیچھے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے پس فرمایا آپ نے کہ اے  
لڑکے نگاہ رکھ اللہ کو تو پاویگا  
اسکو اپنے رب پر اور جب سوال  
کرے تو اللہ تعالیٰ سے اور جب  
مدد چاہے تو مدد مانگ اللہ تعالیٰ  
سے اور جہاں لے بہ تحقیق تمام  
لوگ اکٹھا ہوں کچھ نفع پہنچا پر

لَنْ يَنْفَعَكَ الْآلُ بَشِيءٌ قَدْ  
تیرے تو نہ پہنچاؤینگے نفع مگر فصل ۵  
کتابہ اللہ لک و لو جتمعوا  
اتنا ہی جتنا لکھا ہے اللہ تعالیٰ نے  
ان یضروک البشیء لن  
تیرے لئے اور اگر اکٹھا ہوں یہ کہ  
یضروک الالبشیء قد  
نقصان پہنچاویں تجھ کو کچھ تو  
کتابہ اللہ علیک  
ہرگز نقصان نہ پہنچے گا تجھ کو مگر  
احمد و ترمذی  
اتنا ہی جتنا کہ لکھا ہے اللہ  
تعالیٰ نے تیرے لئے

## اقوال صدیقین و مقربین

(از حجت اسلام امام غزالی علیہ الرحمۃ)

توحید فعل یعنی فاعل کا ایک جانتا بھی سالکوں کے حق میں بڑا مقصد  
عالی ہے۔ جو شخص سب باتوں کو خدا سے تعالیٰ ہی کی طرف  
منسوب کرے وہ ایسا محقق ہے کہ حق اور حقیقت کے مقدار کو  
جانتا ہے۔ کیونکہ فاعل حقیقت میں ایک ہے اور وہی قابلِ نحو  
ور جا ہے اور اسی پر توکل و اعتماد کیا ہے کہ فاعل سوا خدا تعالیٰ



فصل ۵ کے اور کوئی نہیں اور جتنی موجود چیزیں ہیں یعنی حلق اور  
 زرق اور بخشش اور عطا موت اور حیات نفع و ضرر تو نگری اور  
 مفلسی وغیرہ جن کا کوئی ایک اسم ہو سکتا ہے ان کا موجب  
 و مبدیٰ و مخترع اللہ تعالیٰ ہی ہے کوئی اس کا شریک نہیں  
 جب آدمی پر یہ بات کھل جاوے گی تو پھر اور کی طرف نہ دیکھیگا  
 بلکہ خداے تعالیٰ ہی سے خائف و متوقع ہوگا اور اسی پر بھروسہ  
 اور توکل کرے گا اس لئے کہ کرنے والا کاموں کا تو صرف وہی ہے  
 دوسرا اور کوئی نہیں جو اسکے سوا ہیں وہ سب مسخر ہیں خود ایک  
 ذرہ بھی آسمانوں اور زمین کے ملکوت میں سے نہیں ہلا سکتے  
 اور جب باب مکاشفہ آدمی کے اوپر کھل جاتا ہے تو یہ امر اس کو  
 آنکھ کے مشاہدہ سے بھی زیادہ واضح ہو جاتا ہے۔

اب جانتا چاہیے کہ اس توحید سے آدمی کو شیطان  
 ایسی جگہ میں روک دیتا ہے جہاں اس کو یہ معلوم ہو کہ اس کے  
 دل پر کچھ ملاؤ شرک کا چل جاوے گا اور اس کی دو صورتیں  
 ہیں اول حیوانات کے اختیار پر التفات کرنے سے دوم جادات کے

النفات سے شرک ایسے کراتا ہے کہ مثلاً آدمی کہیتی کے ٹھٹھنے فصل  
اور جمنے میں مینہ پر اعتماد کرے اور پانی کے برسنے کے لئے ابر  
پر اور ابر کے اکٹھا ہونے کے واسطے سردی پر اعتماد کرے اور  
کشتی کے برابر رہنے اور چلنے میں ہوا پر اعتماد کرے تو یہ  
سب باتیں توحید کے باب میں شرک ہیں اور حقیقت امور سے  
جہالت کی دلیل ہے۔ اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ  
”فاذا ركبوا في الفلك دعوا لله مخلصين له الدين فلما  
انجائهم الى الباعث اذاهم ليشركون“ پھر جب سوار ہوے  
کشتی میں پکارنے لگے اللہ کو اسی کے لئے نیت کو خالص پھر جب  
بچا لایا ان کو زمین کی طرف اسی وقت لگے شرک کرنے) اس کے  
معنی بعض مفسرین یہ فرماتے ہیں کہ کشتی کے سوار کہنے لگتے ہیں  
کہ اگر ہوا اچھی نہ ہوتی تو ہم نہ پہنچتے اور جس شخص کو حال عالم  
کا واقعی معلوم ہو گیا ہے وہ جانتا ہے کہ ہوا موافق بھی ایک  
ہوا ہے اور ہوا اپنے آپ سے نہیں چلتی جب تک اس کو کوئی  
حرکت دینے والا نہ ہو اسی طرح اس کے محرک کو ایک اور محرک

فصل چارویسے یہاں تک سلسلہ محرک اول پر پہنچے کہ اس کا کوئی محرک نہیں اور نہ وہ بذات خود متحرک ہے پس نجات کے باب میں بندہ کا التفات ہوا کی طرف ایسا ہے جیسا کوئی شخص گردن زنی کے لئے پکڑا جائے اور بادشاہ اس کی رہائی اور عفو قصور کا حکم لکھ دے تو یہ شخص دواست اور کاغذ اور قلم کو جن سے کہ حکم لکھا گیا ہے یاد کرے اور کہے کہ اگر قلم نہ ہوتا تو میں نہ بچتا اور اپنی نجات قلم سے سمجھے جس نے قلم کو ہلایا اس سے نہ سمجھے تو یہ نہایت جہالت ہے اور جو شخص جانے کہ قلم کچھ حکم نہیں دے سکتا بلکہ وہ کاتب کے ہاتھ میں مسخر ہوتا ہے تو وہ قلم کی طرف التفات نہیں کریگا اور سوا کاتب کے اور کاشکرا نہ گزرا نہ ہوگا بلکہ بعض اوقات نجات کی خوشی اور بادشاہ کے شکر میں دل پر قلم اور سیاہی وغیرہ کا خطرہ بھی نہیں ہوگا پس آفتاب اور چاند اور ستارے اور مینہ اور ابر اور زمین اور ہر ایک حیوان اور پتھر وغیرہ سب خدا سے تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں اس طرح مسخر ہیں جیسے کاتب کے ہاتھ میں قلم بلکہ یہ مثل بھی صرف سمجھانے کے واسطے لکھی

گئی کہ لوگ یہی اعتقاد رکھتے ہیں کہ دستخط بادشاہ کیا کرتے ہیں فصل  
اور واقع میں کاتب خدائے تعالیٰ ہی ہے۔ چنانچہ ارشاد فرماتا ہے  
کہ ”وَمَارِ مِيتٍ اَذْرَمِيتٍ وَلٰكِنِ اللّٰهُ رَحِيْمٌ“ (اور تو نے  
نہیں پہیلیشت خاک جس وقت پہیلی لیکن اللہ نے پہیلی) پس  
جب آدمی پر یہ بات کہل جاتی ہے کہ تمام چیزیں آسمان وزمین  
کی اسی طرح مسخر ہیں تو شیطان اس سے ناامید پھرتا ہے کہ اب  
اس کی توحید میں یہ شرک جمادات کا تو نہیں ملا سکتا مگر دوسری  
صورت سے پیش آتا ہے یعنی التفات حیوانات کے اختیار کا  
اپنے افعال اختیاری میں، دل میں ڈالتا ہے اور کہتا ہے کہ  
تو سب باتوں کو اللہ کی طرف سے کیسے اعتقاد کرتا ہے دیکھ  
فلان شخص تجھ کو اپنے اختیار سے زرق دیتا ہے اگر چاہے دے  
اور چاہے بند کر دے اور بادشاہ کو اختیار ہے کہ چاہے تیری  
گردن تلوار سے اڑا دے چاہے معاف کر دے تو خوف  
بادشاہی سے چاہیے اور اسی سے توقع رکھنی چاہیے۔ کیونکہ  
تو اسی کے قابو میں ہے اور یہ بات تو اپنی آنکھ سے دیکھتا ہے

فصل ۵ اور اس میں کچھ شک نہیں اور یہ بھی کہتا ہے کہ اگر قلم کو تو کاتب نہیں جانتا اس جہل سے کہ وہ کاتب کے ہاتھ میں مسخر ہے تو کاتب تو اس سے باختیار خود لکھتا ہے اس کو کاتب کیوں نہیں جانتا اس خطرہ میں اکثر لوگوں کے قدم لغزش کہا جاتے ہیں۔ بجز اللہ تعالیٰ کے مخلص بندوں کے جن پر شیطان مردود کو قیام نہیں وہ لوگ البتہ چشم بصیرت سے کاتب کو بھی مسخر اور مضطر دیکھتے ہیں جیسے صنعا قلم کو مسخر دیکھتے ہیں اور ان کو معلوم ہو گیا ہے کہ صنعا نے اس باب میں ایسی غلطی کی جیسے کہ چوٹی مثلاً کاغذ پر پھرتی ہو اور دیکھے کہ قلم کی نوک کاغذ کو سیاہ کرتا ہے اور اس کی بنیائی ہاتھ اور انگلیوں پر نہ پہنچتی ہو۔ چہ جائیکہ کاتب کو دیکھے تو غلطی سے یہی جانتیگی کہ کاغذ کی سفیدی کو قلم ہی سیاہ کرتا ہے اور اس کی غلطی کی وجہ یہی ہے کہ اس کی بنیائی قلم کی نوک سے اوپر نہیں جاسکتی اس واسطے کہ آگے آنکھ کا حدقہ بہت تنگ ہے پس اسی طرح جس شخص کا سینہ اسلام کے لئے خدا کے تعالیٰ کے نور سے نہیں کہلا اس کی بصیرت آسمان اور زمین

کے جبار کے دیکھنے سے قاصر ہے وہ نہیں دیکھ سکتا کہ وہ وحدہ فصل  
 اور یکتا سب کے اوپر غالب ہے اس لئے کاتب ہی پر اثنائے  
 راہ میں ٹھہر گیا اور یہ صرف جہالت ہے اور ار باب قلوب و  
 مشاہدات کا حال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے لئے آسمان اور زمین  
 کے ہر ذرہ کو اپنی قدرت کاملہ سے گویا کر دیتا ہے یہاں تک  
 کہ وہ لوگ ان ذرات کی تقدیس اور تسبیح خدائے تعالیٰ کیلئے  
 سنتے ہیں اور ان کے گوش حق نبش میں آواز ان اشیاء کے  
 اقرار کی اپنی عاجزی پر بدوں کسی حرف اور صوت کے سنائی دیتی  
 ہے جن کے کان ہی نہیں وہ اسکو البتہ نہیں سنتے ۵  
 برگ درختاں سبز و نظر ہوشیار ہر ورق و فتریت معرفت کر دگا۔  
 ایک شخص ساک نور الہی نے جو مشعل راہ رکھتا تھا کا غد کو دیکھا  
 کہ اس کا رخ سیاہی سے کالا ہو گیا ہے اس نے پوچھا کہ تیرا منہ تو  
 سفید گا لاکھا اب تو نے کالا کیوں کیا۔ اس کی کیا وجہ ہے کا غد  
 نے جواب دیا کہ یہ کیا انصاف ہے کہ یہ بات مجھ سے پوچھتا ہے ،  
 میں نے اپنے آپ کو کالا نہیں کیا روشنائی سے پوچھ کہ وہ دلاوت

فصل میں جہاں اس کا ٹھکانا اور وطن تھا بیٹھی تھی وہاں سے نکلی  
 اور میرے صفحہ رُخ پر زبردستی تاخت کی اس نے کہا کہ تو سچا ہے  
 پھر روشنائی سے پوچھا کہ کیا سبب ہے کہ جو تو نے کاغذ کا منہ  
 سیاہ کیا۔ اس نے کہا کہ پہلا مجھ سے پوچھتے ہو میں تو دوات میں  
 چپ چاپ بیٹھی تھی میرا قصد نہ تھا کہ اس جگہ سے نکلوں مگر قلم نے  
 اپنی طمع فاسد سے مجھ پر زیادتی کی اور مجھ کو وطن سے بے وطن کر ڈیا  
 اور میری جماعت کو ستر بہتر کر ڈالا سارے صفحہ پر تم کو متفرق معلوم  
 ہی ہوتی ہوں عیاں را چہ بنیاں۔ تو اس کی وجہ قلم سے پوچھنی چاہیے  
 مجھ سے کیا علاقہ اس نے کہا کہ تو درست کہتی ہے پھر قلم سے وجہ  
 اس کی ظلم و زیادتی کی روشنائی پر پوچھی اس نے کہا کہ یہ امر مجھ سے  
 پوچھتے ہو میں تو ایک سنیٹھا تھا کہ نہروں کے کنارے ہرے ہرے  
 درختوں میں کہڑا تھا ہاتھ چھری لیکر پونہنچا اور مجھ کو جرے سے  
 اکھاڑ کر میرا پوست اُتارا اور کپڑے پہاڑے اور پوریاں جدا کیں  
 پھر تراشا اور سر جھیرا اور قط لگایا پھر سیاہی میں ڈبوایا اب مجھ سے  
 خدمت لیتا ہے اور مجھ کو سر کے بل چلاتا ہے تو مجھ سے پوچھ کر کیوں زخم

پر نمک چھڑکتا ہے الگ رہ اور ہاتھ سے پوچھ کہ جس نے مجھے دیا <sup>فصل</sup>  
 رکھا ہے اس نے کہا کہ تیرا قول درست ہے۔ ہاتھ سے پوچھا کہ  
 تو نے قلم پر کیوں ظلم کیا ہے اس سے خدمت کیوں لیتا ہے ہاتھ  
 نے کہا کہ میاں صاحب میں تو گوشت اور ہڈی اور خون ہوں تم نے  
 کہیں دیکھا ہے کہ گوشت ظلم کرتا ہو یا کوئی جسم اپنے آپ حرکت کرتا ہو  
 میں تو ایک سواری ہوں مجھ پر ایک سوار قدرت نام سوار رہتا ہے  
 مجھے وہی پھرتا اور دوڑاتا ہے تمام زمین پر لئے پھرتا ہے دیکھو  
 درخت اور پتھر کوئی بھی اپنی جگہ سے نہیں ہلتا اور نہ اپنے آپ حرکت  
 کرے کیونکہ ان پر یہ زبردست سوار نہیں مردوں کے ہاتھ میں  
 اور مجھ میں صورت و شکل میں کچھ فرق نہیں وہ کیوں قلم نہیں  
 پکڑتے غرض کہ مجھ سے اور قلم سے کچھ واسطہ نہیں یہ سوال قدرت  
 سے کرنا چاہیے میرا کچھ قصور نہیں میں صرف سواری ہوں سواری  
 مجھے ہلاتا ہے اس نے کہا بجا ہے۔ پھر قدرت سے پوچھا کیا وجہ  
 ہے کہ تو ہاتھ سے خدمت لیتی ہے اور اسے ادھر ادھر پھرتی ہے  
 اس نے کہا کہ تم مجھے عتاب اور ملامت مت کرو بہت ایسا ہوتا ہے



فصل ۵ کہ ملامت گر پر خود ملامت عاید ہوتی ہے اور جبکو ملامت کرتے ہیں اس کا قصور نہیں نکلتا تم کو میرا حال کیا معلوم نہیں کیسے جانا کہ میں نے ہاتھ پر سوار ہونے سے زیادتی کی میں تو اس پر ہلنے سے پہلے بھی سوار تھی مجھے اس کے ہلانے سے کیا مطلب تھا میں تو چپ چاپ سوئی تھی اور ایسے خواب و خمر گوش میں تھی کہ لوگ یہ جانتے کہ مردہ ہے یا معدوم ہے یعنی نہ خود متحرک تھی نہ دوسرے کو حرکت دیتی تھی یہاں تک کہ ایک موکل آیا اور اس نے مجھکو بلایا اور زبردستی مجھ سے یہ کام لیا جس پر تم ملامت کرتے ہو مجھکو طاقت اسکی موافقت کی تھی نہ تاب مخالفت اس موکل کا نام ارادہ ہے میں اسکو نام ہی سے جانتی ہوں یا اسی سے پہچانتی ہوں کہ ایک بارگی اس نے چڑبائی کر کے مجھکو گہری نیند سے جگا دیا اور بزور مجھ سے وہ کام لیا اگر میری تجویز تہا کوئی پوچھتا تو مجھکو گنجائش تھی کہ میں کچھ بھی نہ کرتی اس نے کہا کہ درست ہے پھر ارادہ سے پوچھا کہ تجھکو کیا ہوا تھا کہ قدرت پر جو چپ چاپ اطمینان سے سو رہی تھی جا بڑا اور اسکو حرکت دینے میں لگا دیا اور

ایسی زبردستی کی کہ اس کو تاب مخالفت نہ ہوئی اور بدوں تیری فصل  
اطاعت کے کوئی گریز اور مفر نظر نہ آیا ارادہ نے کہا کہ جلدی  
ممت کرو شاید تمہارے عتاب کا عذر میرے پاس موجود ہے  
یعنی میں اپنے آپ نہیں اٹھا بلکہ مجھ کو ایک زبردست حکم نے اٹھایا  
اور بھیجا میں اس کے آنے سے پیشتر ٹھہرا ہوا تھا مگر بارگاہ حضرت  
دل سے علم کا قاصد عقل کی زبانی میرے پاس آیا اور یہ پیام  
سنایا کہ قدرت کو اٹھا دے میں نے مجبور سی قدرت کو حرکت  
دی اس لئے کہ میں بیچارہ تابع علم و عقل کا ہوں مجھے خبر نہیں کہ مجھ کو  
ان کی خدمت گزاری کا کیوں حکم ہے اور کس لئے میں ان کی  
اطاعت کیلئے مجبور ہوں اتنا جانتا ہوں کہ جب تک یہ ایلچی نہیں  
آتا تب تک چیں چاں سے رہتا ہوں یہی میرا حاکم ہے خواہ عاقل  
ہے یا ظالم ہے اسی کے لئے میں مستعد ہوں اور اسی کی اطاعت  
مجھ پر واجب و لازم ہے بلکہ جب یہ حکم قطعی کر دیتا ہے تو مجھ کو  
تاب مخالفت نہیں اپنی جاں کی قسم ہے کہ جب تک وہ خود اپنے  
جی میں متردد اور حکم میں متحیر رہتا ہے تو میں چپکا رہتا ہوں مگر

فصل ۵ چو کنا اور حکم کا منتظر رہتا ہوں اور جب حکم اس کا یقینی ہوتا ہے تو اپنی سرشت کی رو سے میں اس کی اطاعت اور فرماں برداری کے لئے مضطر ہو جاتا ہوں اور قدرت کو تعمیل مقتضائے حکم کیلئے اٹھا دیتا ہوں اب تم اپنا سوال اور عتاب مجھ سے الگ رکھو علم سے میرا حال پوچھو بقول شخصے کہ مردہ بدست زندہ حکم حاکم مرگ مفاجات محکوم کو بجز اطاعت کہا چارہ ہے سالک نے کہا سچ ہے ۔

پھر علم اور عقل اور دل سے جا کر مطالبہ اور عتاب کیا کہ تم نے ارادہ کو اپنا تابع قدرت کے اٹھانے کے لئے کیوں کیا اور اس خدمت کیوں لی عقل نے تو جواب دیا کہ میں تو ایک چراغ ہوں خود روشن نہیں ہوا کسی اور نے روشن کیا ہے اور دل نے کہا کہ میں ایک تختی ہوں خود نہیں پھیلی کسی نے پھیلا یا ہے اور علم نے کہا کہ میں ایک نقش ہوں جو تختی دل کی سفیدی پر چراغ عقل کے روشن ہونے کے بعد منقوش ہو جاتا ہوں اور میں خود منقوش نہیں ہوا بہت دنوں یہ تختی مجھ سے پیشتر خالی ہی تھی ۔ پس جس قلم نے کہ مجھ کو نقش کیا اس سے پوچھو کیونکہ نقش بدوں قلم کے

نہیں۔ اس وقت سائل عاجز ہو کر جواب پر قانع نہ ہوا اور کہنے لگا <sup>فصل</sup> کہ اس راہ میں میں بہت پھرا اور بہت سی منزلیں طے کیں اور جس مجھے توقع ہوئی کہ یہ بتلا دیگا وہ دوسرے ہی پر حوالہ کرتا گیا مگر پھرنے کی کثرت سے میں خوش ہی ہوتا تھا اس لئے کہ ہر کوئی ایک جواب معقول دل پسند تو دیتا تھا اور دفع سوال میں ایک غدر ظاہر بیان کرتا تھا مگر تو جو کہتا ہے کہ میں خطا اور نقش ہوں مجھ کو قلم نے لکھا ہے یہ بات میں نہیں سمجھتا اس لئے کہ میں صرف قلم نے وغیرہ کا جانتا ہوں اور تختی بھی لوہے لکڑی کی دیکھی ہے اور نقش سیاہی و سرخی وغیرہ معلوم ہے چراغ آگ سے روشن دیکھا ہے مگر اب جو ذکر تختی اور چراغ اور خطا اور قلم کا ہے ان میں سے کوئی چیز نہیں دیکھی عجیب بات ہے کہ گہور سناتا ہوں اور چکی نہیں دیکھتا علم نے کہا کہ تم جو کہتے ہو ٹھیک ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ تمہارے پاس مایہ اور زاد کم ہے اور سواری کم زور اور جس راہ کے طے کر نیکا قصد رکھتے ہو اس میں مہلکے اور مخاوف بہت ہیں بہتر یہ ہے کہ اب اس خیال سے درگزر و اور اپنی راہ لو۔ تم مرد اس

فصل ۵ میدان کے نہیں ہو جس کا کام اسی کو ساجھے اور اگر تم مقصد کی راہ پوری ہی کرنی چاہتے ہو تو لوکان لگاؤ اور سنو کہ تمہارے اس راستہ کے عالم تین ہیں اول عالم ملک و شہادت ہے جس میں کی چیزیں کاغذ اور قلم اور روشنائی اور ہاتھ وغیرہ تھے ان سے تم بتدریج بڑھ آئے دوسرا عالم ملکوت ہے وہ میرے بعد ہے جب تم مجھ سے آگے چلو گے تو اس عالم کی منزلوں میں جا پہنچو گے اس عالم میں جنگل وسیع اور بڑے بڑے دریا اور اونچے اونچے پہاڑ ہیں مجھے نہیں معلوم کہ تم ان میں کیسے بچو گے۔ اور تیسرا عالم جبروت ہے۔ وہ ملک اور ملکوت کے درمیان میں ہے اسی میں سے تم تین منزلیں طے کر چکے ہو اسلئے کہ اس کے شروع میں منزل قدرت اور ارادہ اور علم ہے اور یہ عالم ملک اور ملکوت میں واسطہ ہے یعنی عالم ملک کا راستہ پر نسبت اس کے سہل ہے اور عالم ملکوت کا راستہ اس کی نسبت نہایت سخت اور دشوار گزار ہے اس عالم کو ان دونوں عالم کے درمیان ایسا جاننا چاہیے جیسے کشتی کی چال زمین اور پانی کے درمیان ہے۔ یعنی نہ تو وہ مضطرب پانی کی طرح ہوتی ہے

یہ ساکن زمین کی طرح اور جو شخص زمین پر چلتا ہے وہ عالم ملک اور فصل  
 شہادت میں چلتا ہے۔ پس اگر اس کی قوت زیادہ ہو اور کشتی پر  
 سوار ہو سکے تو ایسا ہوگا کہ گویا عالم جبروت میں سیر کرتا ہے اور  
 اگر اس سے بھی زیادہ قوی ہو اور پانی پر بے کشتی چلنے لگے تو  
 بلا تردد عالم ملکوت میں سیر کرے گا۔ پس اگر تم پانی پر بدوں کشتی  
 نہیں چل سکتے تو پھر جاؤ کہ زمین سے تجاوز کر چکے کشتی کو پیچھے  
 چھوڑا اب تو زبانی ہی رہ گیا ہے اور آغاز عالم ملکوت کا یہ ہے  
 کہ جس قلم سے کہ دل کی تختی پر علم لکھا جاتا ہے وہ نظر پڑے اور  
 جس یقین سے کہ پانی پر چل سکتے ہیں وہ حاصل ہو جاوے۔ تم نے  
 یہ حدیث اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
 کے حال میں نہیں سنی کہ جب آپ کے سامنے مذکور ہوا کہ حضرت  
 عیسیٰ علیہ السلام پانی پر چلتے تھے تو آپ نے فرمایا کہ مالوا زاد یقیناً  
 لمشی علی لہواء یعنی اگر انکو یقین اور زیادہ ہوتا تو ہوا پر  
 چلتے۔ سالک نے کہا کہ میں اپنے معاملہ میں حیران ہوں اور تو  
 جو رستہ کا خوف بتایا اس سے میرا دل تھرتھاتا ہے مجھے معلوم نہیں

فضل کہ جو جنگل تو نے بتائے ہیں مجھ میں طاقت انکے قطع کی ہے یا نہیں۔ اس کی کچھ پہچان بھی ہے۔ علم نے کہا کہ علامت کیوں نہیں یہ علامت ہے کہ تم اپنی آنکھ خوب نظر باندھ کر میری طرف کھولو اگر تم کو وہ قلم جس سے میں دل پر منقوش ہوتا ہوں نظر آوے تو ایسا لگتا ہے کہ تم اس راہ کے اہل ہو گے کیونکہ جو شخص عالم جبروت سے بڑھ کر ملکوت کے دروازے پر دستک دیتا ہے اس کو وہ قلم سوجھنے لگتا ہے دیکھو آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ابتداء نبوت میں وہ قلم معلوم ہوا تھا جبکہ یہ آیت اتری اقلء در بک الا کرم الذی علم بالقلم علما لا انسان لہما یعلم (پڑھ تیرا رب بڑا کریم ہے جس نے علم سکھایا قلم سے آدمی کو وہ جو جانتا تھا) سالک نے کہا کہ میں نے اپنی آنکھ کھولی اور خوب تاکا مگر مجھ کو تو نہ قلم نظر آتا ہے نہ لکڑی اور میں نے تو قلم ان ہی چیزوں کے دیکھے ہیں علم نے کہا کہ تم کیسی بات کہتے ہو تم نے نہیں سنا کہ گھر کا سامان مثل الگ مکان کے ہوا کرتا ہے تمہیں معلوم نہیں کہ اس کی ذات کسی ذات سے مشابہ نہیں نہ اس کا باعث اور

ہاتھوں کے مانند قلم اس کا اور نہ قلموں کی صورت نہ اس کا خط <sup>فصل ۵</sup>

اور خطوں کی طرح نہ اس کا کلام اور کلاموں کے موافق یہ امور الہی  
ہیں اور عالم ملکوت میں سے ہیں جس طرح کہ اور اجسام مکان میں  
ہوتے ہیں خدا تعالیٰ کی ذات نہ تو جسم ہے اور نہ کسی مکان میں  
اور نہ اس کا ہاتھ مرکب گوشت و ہڈی و خون سے ہے جیسے اور  
ہاتھ ہوتے ہیں نہ قلم اس کا نہ کاغذ نہ تختی نہ لکڑی کی نہ کلام حروف  
اور آواز کا نہ کتابت نقش و نگار کی نہ روشنائی پھٹکری یا زو و غیر  
کی پس اگر تم کو یہ باتیں ایسی نہیں سوچتی تو ہماری دانست میں  
تم محنت ہو یعنی جو لوگ خدا تعالیٰ کو منترہ اور پاک سمجھتے ہیں وہ  
تو مرد ہیں اور جو اس کو تشبیہ اور اجسام سے دیتے ہیں وہ مونث  
ہیں اور تم ان دونوں کے درمیان محنت ہو نہ ادھر ہو نہ ادھر ہو بتاؤ  
تو خدا تعالیٰ کی ذات و صفات کو اجسام سے کیسے منترہ کیا اور  
اس کے کلام کو معانی اور حروف کو آوازوں سے کس طرح پاک  
سمجھا کہ اب اس کے ہاتھ اور قلم اور تختی اور کتابت پر تو وقت  
کرتے ہو اور انکو نہیں سمجھتے ہو پس اگر ارشاد آن حضرت صلی اللہ علیہ



نصل وسلم کہ ان اللہ خلق آدم علی صورتہ کے یہ منی سمجھے ہو کہ جیسی  
 صورت ظاہری حضرت آدم علیہ السلام کی آنکھ سے محسوس ہوتی  
 تھی خالصہ تعالیٰ اسی صورت کا ہے تو تمہاری صاحب تشبیہ ہونے  
 میں کیا شبہ ہے جیسے کہتے ہیں کہ صرف یہودی ہو جاؤ ورنہ تورات  
 سے مت کھیلو یعنی تورات سے کھیلنا دلالت خالص یہودی  
 ہونے کی ہے۔ اسی طرح سے جو شخص خداے تعالیٰ کو اجسام  
 ظاہری جیسا جانے وہ بھی نرا صاحب تشبیہ ہے اور اگر تم اس  
 حدیث سے صورت باطنی جو چشم باطن سے معلوم ہوتی ہے نہ چشم  
 ظاہر سے سمجھے ہو تو بے شک تم خداے تعالیٰ کو پاک سمجھتے ہو  
 نہ ہی تنزیہ کا اور پاک کے میدان کے مرد ہو۔ اب منزل طے کر  
 کہ تم طوی کی وادی مقدس میں ہو اور سر قلبی سے سنو کہ کیا حکم  
 ہو تا ہے شاید اس بات سے تم کو تجلی پیرا ہلے اور کیا عجب ہے  
 کہ حجب عرش سے تم کو بھی وہی آواز پہونچے جو حضرت موسیٰ  
 علیہ السلام کو پہونچی تھی کہ انی انا ربک فاحلم نعلیت۔  
 جب سالک نے علم کی تقریر سنی اپنے قصور سے واقف ہوا اور معلوم

کیا کہ واقع میں میں تشبیہ اور تنزیہ کے درمیان میں محنت ہوں فصل  
 اور اس کا دل نفس کو عین نقصان میں دیکھ کر مارے غصہ کے  
 جل گیا اور چونکہ اس کے دل کا تیل ایسا تھا کہ بدوں آگ لگے ہی  
 قریب جلنے کے تھا جب علم کی اشتعالک اسکو پہونچی وہ تیل  
 روغن ہو گیا اور نور علی نور بن گیا علم نے اس سے کہا کہ لو اب  
 مواقع غنیمت جانو اور اپنی آنکھ کھولو شاید تجلی کی راہ ملے سالک  
 نے آنکھ جو کھولی تو اس کو وہ قلم الہی معلوم ہونے لگا دیکھا تو  
 جیسا علم نے بتایا تھا ویسا ہی ہے کہ نہ وہ نئے کا ہے نہ لکڑی  
 کا نہ اس کے نوک ہے نہ منہ وہ سب آدمیوں کے دلوں پر طرح  
 طرح کے علوم لکھتا ہے اور اس کی ایک نوک ہر ایک دل پر ہے  
 حالانکہ اس کے کوئی نوک نہیں سالک کو اس سے بڑا تعجب ہوا  
 اور کہا کہ علم عجب رفیق ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو میری طرف سے  
 جزائے خیر دے کہ جو کچھ اوصاف اس نے قلم کے بتائے تھے  
 وہ سب مجھے ظاہر ہو گئے واقع میں یہ قلم اور قلموں کی طرح کا نہیں  
 پھر سالک علم کا شکر گزار ہو کر رخصت ہوا اور کہا کہ میں تیرے

مفسر پاس بہت ٹھہرا اور بہت کچھ پوچھا اب میرا قصد ہے کہ قلم کی خدمت میں جا کر اس کا حال دریافت کروں غرض وہاں سے چلا کر قلم سے پوچھا کہ تیرا کیا حال ہے کہ تو ہمیشہ لوگوں کے دلوں پر ایسے علم لکھتا ہے جن سے ارادہ جا کر قدرت کو اٹھا دیتا ہے اور اتوال اختیار میں سرزد ہونے لگتے ہیں قلم نے کہا کہ تم نے عالم ملک و شہادت میں جو کچھ دیکھا تھا اور وہاں کے قلم کا جواب سنا تھا وہ تم بھول گئے یعنی جب تم نے اس قلم سے پوچھا تھا تو اس نے ہاتھ حوالہ کر دیا تھا اس نے کہا کہ میں بھولا نہیں قلم نے کہا کہ تو وہی جواب میرا ہے جو اس قلم کا تھا اس نے کہا کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے تو تو اسکی صورت کا نہیں قلم نے کہا کہ تم نے نہیں سنا کہ ان اللہ خلق آدم علی صورۃ سالک نے کہا کہ میں نے سنا ہے قلم نے کہا کہ میرا حال بادشاہ کے دہنے ہاتھ سے پوچھو کہ میں اسی کے قبضہ میں رہتا ہوں وہی مجھ کو بھیرتا ہے میں اس کے قابو میں مسخر ہوں یعنی قلم الہی اور قلم آدمی میں مسخر ہو چکی ہے کچھ فرق نہیں اگر فرق ہے تو ظاہر صورت کا ہے سالک نے پوچھا کہ بادشاہ کا وہنا تھا

کیا ہے قلم نے کہا کہ جس کا مذکور ہم نے اس آیت میں سنا ہے۔ فصل  
 ”وَالسَّمَاوَاتِ مَطْوِيَّاتٍ بِيَمِينِهِ“ (آسمان لپیٹے ہیں  
 اس کے دہنے ہاتھ میں) میں اس کے دہنے ہاتھ کے قبضہ میں  
 ہوں وہ جس طرح چاہتا ہے ان کو پھیرتا ہے سالک قلم کے  
 پاس سے یمن کے پاس گیا اور اس میں قلم سے بھی زیادہ عجائب  
 دیکھے جن میں سے کسی کا وصف بیان نہیں ہو سکتا بلکہ ہزار ہا فقر  
 میں اس کی شرح و وصف کا دسواں حصہ بھی نہیں لکھا جاسکتا خلاصہ  
 یہ کہ وہ یمن یعنی دہنا ہاتھ سے نہ اور دہنوں کی طرح اور بازو  
 نہ اور بازوؤں کی طرح کا اور انگلیاں ہیں نہ اور انگلیوں کی موافق  
 اس ہاتھ میں قلم کو حرکت کرتے ہوئے دیکھ کر معلوم کیا کہ قلم کا  
 عذر درست ہے۔ تب دہنے ہاتھ سے اس کا حال پوچھا کہ  
 قلم کو حرکت کیوں دیتے ہو اس نے جواب دیا میرا وہی جواب ہے  
 جو عالم شہادت کے ہاتھ نے دیا تھا یعنی حوالہ قدرت پر کیا کیونکہ  
 ہاتھ کو خود بخود حرکت نہیں اس کی محرک قدرت ہوتی ہے سالک  
 قدرت کے عالم کو گیا اور وہاں ایسے عجائبات دیکھے جن کے

فصل ۵ سامنے پیشتر کے عجائبات گرد تھے قدرت سے حال حرکت یمن کا پوچھا اس نے جواب دیا کہ میں صرف صفت ہوں قادر سے پوچھ کہ اس کا بتانا موصوف کا کام ہے نہ صفت کا اور اس وقت قریب تھا کہ سالک کو لغزش ہو جاتی اور زبان سوال کشادہ کر بیٹھا مگر اس کو استقلال مرحمت ہوا اور سراسر اوقات عظمت قادر مطلق سے آواز آئی کہ ”لا یسئل عما یفعل وھو لیسئلون“ (اس سے پوچھا نہ جاوے جو کچھ وہ کرے اور ان سے پوچھا جاوے گا) اس امر کو سن کر سالک پر ہیبت چھا گئی اور پچھا ڈکھا کر بے ہوش ہو گیا اور اسی بے ہوشی میں دیر تک مڑ پٹا تھا جب ہوش آیا تو کہہا کہ الٰہی تو پاک ہے تیری شان کیا بڑی ہے میں نے تیرے سامنے توبہ کی اور تجھ پر بھروسہ کیا اور اس بات پر ایمان لایا کہ تو بادشاہ ہے جبار و قہار یکتا کردگار ہے میں تیرے ہوا کسی سے نہ ڈروں گا نہ دوسرے سے توقع کروں گا اور پناہ نہ مانگوں گا مگر تیرے عفو کی تیرے عذاب سے اور تیری رضا کی تیرے غصے سے اور مجھے اب کچھ کام نہیں بجز اس کے کہ تیرے سامنے گد گڑا کر سوال کروں۔

اور سنت و سماجت سے میں کہوں کہ میرا راستہ کہو لدے تاکہ میں تجھ کو فضل  
 پہچان لوں اور میری زبان کی گرہ دور کر دے تاکہ میں تیری تعریف  
 کروں حجاب کی آڑ سے خطاب ہو کہ خبردار ثنا کی طمع مست کر اور  
 سرور کائنات مغر انبیاء سے آگے بڑھ کر قدم مست و صراہ نہیں  
 کے پاس جا جو تجھ کو وہ دیں وہ لے لے اور جس چیز سے روکیں  
 اس سے باز رہ اور جو کچھ انہوں نے کہا دیکھ زبان پر لا دیکھ اُنھوں  
 نے اس درگاہ میں اس قول کے سوا کچھ نہیں کہا۔ سبحانک  
 لا اِحصٰی ثناء علیک انت کما اثبت علی نفسک  
 پاک ہے تو میں نہیں پوری کر سکتا تیری تعریف تو ایسا ہے صبا  
 تو خود کرے اپنے نفس کی تعریف۔ سالک نے عرض کیا کہ الہی  
 اگر زبان کو یا را تیری ثنا کا نہیں تو یہی معلوم ہو جاوے کہ دل کو  
 بھی تیرے معرفت کی توقع ہو سکتی ہے یا نہیں آواز آئی کہ کیا  
 صدیقوں کی گردن پر سے کودا چاہتا ہے خبردار اور ہوش سنبھال  
 صدیق اکبر کا حال دیکھ اور ان کی پیروی کر اس لئے کہ سید الانبیاء  
 کے اصحاب ستاروں کے مثل ہیں جن کی اقتدا کرے گا راستہ

فصل بیسوا صدیق اکبر کہتے ہیں العجز عن درک الادراک  
ادراک اور اک کے دریافت کرنے سے عاجز ہونا ہی اور  
ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ ہماری درگاہ سے تیرا بھرہ اسی قدر بہت  
ہے کہ تو یہ جان لے کہ میں اس دربار سے محروم ہوں اور جمال اور  
جلال کے ملاحظہ سے عاجز ہوں کیوں ۵

کہ خاصانِ دریں رہ فرس اندہ اندہ بلا اخصی از تک فروماندہ اند  
اسکے بعد سالک پھر اور اپنے سوال اور عتاب کا عذر میں اور  
قلم اور اداہ اور قدرت اور بعد کی چیزوں سے کیا۔ اور کہ کہ  
مجھ کو معذور رکھو اسلئے کہ میں اجنبی تھا اور ان ملکوں میں نیا آیا  
تھا اور جو شخص اجنبی چلا آتا ہے اس کو وحشت ہوتی ہی ہے میرا  
انکار تم پر صرف قصور و جہالت سے تھا اب مجھ کو تمہارا عذر معلوم  
ہو گیا اور ظاہر ہوا کہ ملک اور ملکوت اور عزت و جبروت میں نگاہ  
ذات اور حکم کی روش سے وہ خداے واحد و قہار ہے تم لوگ اسکے  
قبضہ قدرت میں سحر و سحر ہو ہی اول ہے اور وہی آخر وہی  
ظاہر ہے اور وہی باطن۔

پس توحید فعلی ساکین کی اس طرح تھی یعنی جن لوگوں پر کھل <sup>فصل</sup> گیا تھا کہ فاعل ایک ہی ہے ان کا طریق توحید اس طرح تھا۔  
 خلق اللہ تعالیٰ کی قدرت ارادہ کے جاری ہونے کی جگہ اور اسکے  
 افعال کا محل ہے گو خلق خود بھی اسکے افعال ہی میں سے ہے لیکن  
 خدائے تعالیٰ کا بعض فعل بعض کا محل ہوتا ہے مثلاً حدیث شریف  
 میں لفظ اعلموا ہر چند زبان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نکلا مگر  
 افعال الہی میں سے وہ بھی ایک فعل ہے اور اس بات کا سبب  
 ہے کہ خلق کو معلوم ہو جائے کہ عمل کرنا مفید ہے اب لوگوں کا  
 جاننا بھی ایک خدا کا فعل ہے اور وہ بھی ایک اور بات کا سبب  
 ہے یعنی علم ہی کے باعث ارادہ پختہ حرکت و طاعت کا پیدا  
 ہوتا ہے پھر ارادہ و شوق بھی فعل الہی ہے اور حرکت اعضا کا سبب  
 ہے اور حرکت اعضا بھی خدا کے افعال میں سے ہے اسی طرح  
 سب باتیں اس کے افعال میں سے ہیں مگر ایک دوسرے کا  
 سبب ہوتی ہیں یعنی فعل اول شرط ہوتا ہے دوسرے کی  
 جیسے جسم کا پیدا ہونا عرض کے لئے شرط ہے یعنی عرض پہلے



فضل جسم کے نہیں پیدا ہوتا اور زندگی کا پیدا ہونا علم کی پیدائش کے لئے شرط ہے اور علم کا پیدا ہونا ارادہ کی پیدائش کے لئے شرط ہے یہ سب افعال خدا رب تعالیٰ کے ہیں اور ایک دوسرے کے لئے اسی اعتبار سے سبب ہیں ان کے سبب ہونے سے یہ مقصود نہیں کہ وہ ایک دوسرے کے موجب ہیں بلکہ یہ غرض ہے کہ غیر کے حاصل ہونے کے لئے شرط ہیں کہ اول یہ ہو چکے تو دوسرا امر ہو جیسے زندگی جب ہو کہ جب اول جوہر ہو چکے اور علم کے قبول کی استطاعت جب ہو جب پہلے حیات ہو لے اور ارادہ اس وقت ہو جس وقت علم پیشتر آ چکے اس طرح اگر آدمی تحقیق کرے گا تو جو رتبہ تو حیات کا ہم اوپر لکھ آئے ہیں اس تک ترقی کر جاویگا۔ (احیاء العلوم جلد ۴ باب توکل)

اَرْطَبُ الْاَقْطَابِ الْعَظَمُ مُحَمَّدٌ سَيِّدُ الدِّينِ الْقَاطِبُ جِلْدَانِي

کیف یحسن منک العجب فی گہنڈ اور خود بینی کرنا اپنے اعمال  
اعمالک و ردیۃ نفسک میں اور اپنے نفس کو دیکھنا ان میں

فیہا و طلب الاعراض علیہا  
و جمیع ذالک بتوفیق اللہ  
و عونہ و قوتہ و ارادۃ  
و فضلہ  
عوض انگنان پر کس طرح تجھے زیبا فضلہ  
معلوم ہوتا ہے حالانکہ یہ سب کچھ  
اللہ تعالیٰ کی توفیق اور اس کی مدد  
اور اس کی قوت اور اس کے ارادہ

اور اسکے فضل سے ہے

کیف تعجب بحمد فعلک  
واضافۃ ذالک الیہ فی الاحوال  
کلہا الا الشر و المعاصی فانک  
تضیفہا الی نفسک فحق حق  
بذلک لانہما وی کل  
شر وان کان ہو عزوجل  
خالقک و خالق افعالک  
مع کسبک انت الکاسب  
و هو الخالق و اللہ خلقکم  
و ما تعملون  
اپنے بجزو فعل پر کیونکر عجب ہو سکتا  
ہے (حالانکہ کل احوال میں فعل)  
کی نسبت حق تعالیٰ کی طرف سے  
مگر شر و عصیان کی نسبت نفس  
مضاف ہے کہ وہی اس کا حق  
ہے کہ وہ ماوی ہر شر کا ہے اگرچہ  
اللہ سبحانہ تعالیٰ تیرا اور تیرے  
افعال و کسب کا خالق ہے پس تم  
کاسب ہے اللہ تعالیٰ خالق ہے  
و اللہ خلقکم و ما تعملون =

(فتوح الغیب القلہ السبعون)

## فصل فیما کسبت ایدیکم

تحقیق این سخن آنست که در آدمی صفتی هست که یکے از دو جانب فعل و ترک را ترجیح میکند اگر چیزی موافق و ملائم خواهش و طبع اوست جانب فعل را ترجیح میکند و اگر ناملائم است جانب ترک را ترجیح مینماید و معنی اختیار و مراد کسب اینست و پروردگار عالم جلالت قدرته هر چیز را سیئه ساخته چنانکه آتش برآه سوختن و آب برآه تر کردن و سبب پیدا کردن افعال بنندگان قصد ایشان را ساخته هرگاه آدمی قصد بفعل یا ترک کرد حق سبحانه و تعالی پیدامی کند در او سبب آنرا پس همه از خداست بجهت خالقیت و از بنده بجهت کاسبیت و لیکن ادب آنست که در جانب خیر همان جهت خالقیت ملحوظ و منظور دارند و در شر حقیقت کاسبیت معتبر انگارند و حق سبحانه و تعالی مجید بنندگان را تعلیم این ادب کرده است و گفته "ما احصایک"

۱۵ و این اختیار و کسب تابع عین ثابته اوست که مطابق مقتضیات

عین ثابته که غیر محجول اند خلق الهی واقع می شود - تفصیلات از عارف

کامل بنجواه (مولف)

من حسنة فمن الله واما اصابك من سيئة فمن نفسك فصل  
 اے قل ان الحسنۃ من اللہ والسیئۃ من نفسك و  
 سید عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم فرمود » الخیر کلہ بیدیک  
 والشر لیس الیک « یعنی نیکی ہم از تست و بدی ہم اگرچہ پیدا کردہ  
 تست ولیکن اور ان نسبت ہو کر دن بے ادبی است و نیز خلق شر  
 شریعت از جہت وجود حکم و مصالح در وجود آن فعل شر شر است الخ  
 ر شرح از مولانا شاہ عبدالحق

محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ

فلایدری الا فعل الحق عز وجل پس نہیں دیکھتا ہے مگر فعل الہی  
 فیصایر موقنا موجداً ضروراً جل شانہ کو پس ہوتا ہے صاحب  
 فیقطع ان لا فاعل علی یقین و توحید یکم اضطرار پس یقیناً  
 الحقیقۃ الا اللہ ولا محرك پاتا ہے کہ حقیقتاً کوئی فاعل نہیں  
 ولا مسکن الا اللہ ولا خیر ہے مگر اللہ تعالیٰ اور نہیں ہے  
 ولا شئ ولا ضم ولا کوئی محرک و مسکن مگر اللہ تعالیٰ  
 نفع ولا عطاء ولا منع اور نہ خیر و شر اور نہ ضرر و نفع اور نہ

فضل ولا فتح ولا غلق ولا موت عطا و منع اور نہ فتح و قبض اور نہ  
 ولا حیوة ولا عز ولا ذل موت و حیات اور عزت و ذلت  
 ولا غنی ولا فقر لا بید اور نہ غنی و فقر مگر اللہ ہی کے ہاتھ  
 اللہ - فیصیر حنین فی لقاہ میں ہے - پس اس موقع پر قدر  
 کا الطفل الرضيع فی ید کے ماتحت ایسا ہوتا ہے جیسا  
 الظیر و المیت الفصیل طفل شیر خوار کے ہاتھ میں اور  
 فی ید الخاسل و الکثرة میت غسال کے ہاتھ میں اور  
 صولجان الفارس - یقلب جیسے گیند چوگان سوار کے سامنے  
 ویغیر و یبدل و یكون ولا منقلب و متغیر و متبدل ہوتا ہے  
 حراك به فی نفسه و لا فی کہ اس کی کوئی ذاتی حرکت باقی  
 غایہ فهو غایب عن نفسه نہیں رہتی وہ اللہ تعالیٰ کے  
 فی فعل مولا فعل میں غایب و مستغرق ہوتا ہے

(فتح الغیب مقالہ الثالثہ)

یعنی می باید انرا بطریق ہدایت و وجدان بے اختیار فکر و نظر  
 اگرچہ بنظر و فکر نیز میتواں یافت کہ فاعل حقیقی و موثر تحقیقی باید کہ ذات

حق باشند کہ واجب بوجود و قادر مطلق است زیرا کہ چون ذات بندہ فصل  
و وجود و کئے اسباب و آلات و مبادی فعل ہمہ از حق است  
و قدرت بندہ را در ان دخلی نہ فعلی کہ صادر گردد و از آن نیز از حق  
باشد ثبت الجدار ثم النقش بیت  
چیزے کہ وجود او بخود نیست ہستیش بہادون از خود نیست

(شرح از مولنا شاہ عبدالحق)

محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ

وکلّ ذالک بفعل فاعل	تمام احوال خلق ایک فاعل
و تدبیر مدبر و هو اللہ	و تدبیر کے فعل و تدبیر کے ماتحت
لمتکون موحداً للرب ولا	ہیں اور وہ (فاعل) اللہ تعالیٰ
تنس مع ذالک کسبہم	ہے تا آنکہ رہیگا تو موحداً اپنے
لتخلص من مذہب الجہریۃ	اللہ عزوجل کے لئے اور باوجود
و اعتقاد ان الافعال	اسکے فراموش نہ کر نسبت
لا یتیم ہمردون اللہ لقا	کسب کو اس صورت میں تدبیر
کیلا تعبدہم و تنسی اللہ	جہریہ سے خلاصی پاوے گا۔

نصرہ ولا تقل فعلمهم من دون اور اعتقاد رکھ کہ افعال بندگان

اللہ متکفر فتکون قدریاً انکی قدرت پیا تمام نہیں ہوئے

ولکن قل ہی للہ خلقاً بغیر قدرت حق تعالیٰ کے تاکہ

وللعباد کسباً لوگوں کی پرستش نہ کر سکے

(فتوح الغیب لمقاتلہ العاشرہ) اور حق تعالیٰ سے فراموشی

نہ ہو سکے اور نہ کہو کہ ان کا فعل

محض ان ہی کے قدرت سے

بغیر قدرت حق تعالیٰ ہے

اگر ایسا کہو گے تو کافر و قدری

ہو جاؤ گے مگر یوں کہو کہ افعال

کی نسبت حق تعالیٰ کے طرف

خلقاً اور بندہ کی طرف کسباً ہے

جبر یہ می گویند کہ بندہ را در فعل اصلاً اختیار سے نیست

و در خلق نہ و حرکت او مثل حرکت جمادات است و قدریہ طائفہ اند

کہ میگویند بندہ خالق افعال خود است و آنچه صادر می گردد از او سے

حرکات و سکات به قدرت او واقع میگردد و به قدرت حق و شاد فصل  
افعال عباد بحق بحجت اقتدار و سبب است و این قول بدعت است  
و بنایت شیوع و اشترک است به پروردگار تعالی در خالقیت  
و نزدیک است که منجر بکفر گردد و بعضی علما گفته اند که ایشان  
درین قول بدتر اند از تنوییه که گویند خالق عالم دواست و ایشان  
شکر کالایعد و لایحصى اثبات کنند و در واقع کردار با  
بندگان داخل عالم است و چون پروردگار تمام عالم اوست  
پیدا کننده کردار با بندگان نیز او باشد و نیز چون ذات صفات  
بندگان و اسباب و آلات همه از دست همه کردار با بندگان  
که اثر و نتیجه آنست نیز از دست او باشد ذات و صفات بندگان همه  
از حق و افعال از ایشان معقولیت ندارد و مثبت المجد از هم النقش  
چیزه که وجود ادب و نیست هتیش نهادن از خرد نیست  
افعال عباد و مر خدا را است از روی آفریدن و پیدا کردن و مر بندگان  
را است از روی ورزیدن و گرد آوردن و این مذهب اهل سنت  
و الجماعت است واسطه است میان جبر و قدر و باین اشارت کرد



مضہ استاد اہل معرفت امام محقق ناطق ابو عبد اللہ جعفر صادق علیہ  
 وعلی آباءہ الکرام التحیۃ والسلام بقول خود "لا جبر ولا قدر  
 ولكن امر بین امرین" و تحقیق این کلام آشت کہ پیدا  
 کردن پروردگار تعالیٰ اشیا را دو نوع است با سبب و بے سبب  
 و آنرا اسباب عاوی خوانند چنانکہ آتش را براے گرم کردن و طعام  
 را براے سیر گردانیدن و آب را براے سیراب ساختن آفریده  
 و عادت الہی تعالیٰ براں جاری شدہ کہ مسببات را بے سبب  
 پیدا نہ کند و با وجود آن قادر است کہ بے آن نیز کند و اگر خواهد  
 با وجود آن ہم نکند و آنرا خارق عادت خوانند و قصد و ارادت  
 بندگان را سبب ساختہ براے پیدا کردن حرکات و سکنات  
 ایشان را و آیات و احادیث نیز دلالت دارد بران - و قضیہ امر  
 و نہی نیز منہی است بر وجود کسب و مدخلت بندگان و افعال  
 چنان کہ می فرمایند کما جاءت به الامثال من چنانکہ آمد است  
 بوجود کسیت مریدگان را آثار و اخبار از شارع لبیان موضع الخبر  
 من الثواب والعقاب - براے بیان کردن جائے پاداش

کردار یا از ثواب و عقاب و لفظ موضع مفہم است یا مراد بدان فضل  
 بہشت و دوزخ است چہ این آثار کہ در جزائے اعمال ورود  
 یافتہ است ہمہ مثبت فعل و عمل اند مریدگان را و اسناد و احصا  
 آہنای ایشان دلالتاً و صریحاً ناطقند بدان و با وجود آن در اثبات  
 خالقیت حق علی الاطلاق چہ افعال و چہ غیر افعال و نیز آیات  
 آثار ورود یافتہ و کریمہ و اللہ خلقکم و ما تعلمون مثبت  
 ہر دو جانب است پس بہر دو باید گروید و بہر دو باید ایمان آورد و  
 ہر دو جانب را نگاہ داشت و اللہ اعلم بحقیقۃ الحال  
 فردا کہ پیش گاہ حقیقت شود دید  
 شرمندہ روشوی کہ عمل بر مجاز کرد  
 (شرح از مولانا شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ)

از حضرت شیخ اجل عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ

لا حول ولا قوۃ الا باللہ

العلی العظیم

ساکنان طریق تحقیق و واقفان بر حقیقت ہر کارے و ہر عملے

فصل کہ کنند از حول و قوت خود متبہی باشند و از رویت عمل و اختیار خود خالی و فانی - و تدبیرے و اختیارے کہ مولیٰ تعالیٰ بر اے ایشان کردہ و وضع نموده است از وظائف عبادات و اقسام طاعات توزیع اوقات بجا آرند و نظر بر سببیت و عمل و ترتیب جزا و استحقاق ثواب نگہ دارند - و در نظر ایشان جز فضل حق و توفیق و قدرت و کرم سبحانہ نماذج جمع ہیں الشریعہ و الحقیقہ کہ گویند این باشد و آنکہ در مکن عمل در جزو منع نقص بر حول و قوت خود استاده بود و بتدبیر و اختیار خود گرفتار بسبب عمل ناظر و خواهد کہ سعی قدرت و زور بازوے عمل براہ رود و حق یا بجز اے عمل خود بر حکم و عہد او مطالبہ کند ایں نیز اگر چہ در حساب ظاہر و ایماں معاملہ شریعت صورتے دارد - اے کاش کسے کارے کند و بہر حال باعث عمل پیدا کند تا اینجا برسد پس ازاں بگذرد اما از حلیہ ادب طریقت و مشاہدہ سر توحید و حقیقت عامل غافل بود و از وصول مقام فقر و فنا محروم باشد - اعمال و افعال بتدگان ہمہ بخلق قدرت الہی تعالیٰ است -

(کتاب المکاتیب صفحہ ۱۱۸)

واللہ خالق والعبد اور اللہ خالق (افعال) ہے اور فضل کا سبب (عقاید غنی) عبد کا سبب ہے۔

حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ

تمام عالم اور اس کے حرکات و سکنات بالکل ایسے ہیں جیسے بازیگر کی پتلیاں اور ان کی حرکات و سکنات ان سب کا مرجع ایک ہے اور یہ سب اسی کے فضل کے ساتھ وابستہ ہیں۔  
لا فاعل فی الوجود الا اللہ (لمحضاً ازہمعات)

### از مقدمہ فصوص الحکم

ہمہ ازوست کو توحید افعالی کہتے ہیں یعنی اول سالک کو یہی توحید پیش آتی ہے اس لئے کہ تمامی افعال سے یگانگی اور معرفت ذات کی ثابت ہوتی ہے اس لئے کہ جو کچھ کہ خیر و شر رنج و راحت نفع و ضرر موت و حیات کفر و ایمان طاعت و عصیان وغیر ذالک کہ افعال موجودات ہیں حق تعالیٰ ہی سے ہیں کہ فاعل حقیقی وہی ہے جیسا  
وَالْقَدَرُ خَيْرٌ وَ شَرٌّ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى ، واروہ ہے پس

فصل: بجز ارادہ حق تعالیٰ کے صدور افعال مخلوق کا محال ہے جو  
کچھ کہ ہوتا ہے اللہ تعالیٰ ہی سے ہوتا ہے۔

# فصل ششم

## توحید فی الصفات

### آیات قرآنی

قرآن کریم میں بکثرت اسماء و صفات الہی کا ذکر ہے تحقیق ہوا کہ مکرات کو حذف کیا جائے تو ننانوے باقی رہتے ہیں۔ چنانچہ بخاری شریف کی حدیث ہے:-

اسماء الله تعالى الحسنة الله تعالى کے اسماء مبارک جن سے  
التي امرنا بالدعاء بها دعا کرنے کے لئے ہم محکوم ہیں۔  
تسعة وتسعون اسماء ننانوے نام ہیں جو شخص یاد کرے  
احصاها دخل الجنة انکو داخل ہوگا بہشت میں

(بخاری و مسلم و ترمذی و نسائی وغیرہ)

لا يحفظها احدا الا دخل الجنة لا یاد کرے گا انکو کوئی مگر کہ وہ ان کا جنت میں

فہرست اسماء مبارک حسب ذیل ہے۔

- ۱ اللہ خدا۔ معبود ۱۵ الغفار بہت بخشنے والا
- ۲ الرحمن نہایت رحم والا ۱۶ القہار زبردست غلبہ رکھنے والا
- ۳ الرحیم بہت مہربان ۱۷ الوہاب بخشش عطا کرنے والا
- ۴ الملک بادشاہ ۱۸ الرزاق مخلوق کو روزی پہنچانے والا
- ۵ القدوس تمام عیبوں پاک ۱۹ الفتاح شکستہ شایا بند و نہیں حکم کرنے والا
- ۶ السلام تمام نقصانات محفوظ ۲۰ العلیم بہت جاننے والا
- ۷ المؤمن اپنے وعدہ میں سچا ۲۱ القابض گرفت کرنے والا
- ۸ المہین نگہبان یا گواہ ۲۲ الباسط فراخ کرنے والا
- ۹ العزیز غالب۔ قوی۔ قادر ۲۳ الخافض پست کرنے والا
- ۱۰ الجبار بڑا دباؤ والا ۲۴ الرافع بلند کرنے والا
- ۱۱ المتکبر عظمت بزرگی والا ۲۵ المعز عزت دینے والا
- ۱۲ الخالق ہر چیز کا پیدا کرنے والا ۲۶ المذل ذلیل کرنے والا
- ۱۳ الباری ہر چیز کا موجد ۲۷ السميع بہت سنے والا
- ۱۴ المصور صورتیں بنانا والا ۲۸ البصیر بہت دیکھنے والا

- ۲۹ الحکم مخلوقا کا حاکم ۴۲ الرقیب نگہ رکھنے والا فصل
- ۳۰ العدل عدل کرنے والا ۴۵ الجیب دعا قبول کرنے والا
- ۳۱ اللطیف باریک بین ۴۶ الواسع وسیع معلوم یا وسیع النفا
- ۳۲ الخبیر آگاہ دانا عالم ۴۷ الحکیم حقائق اشیا کا عالم
- ۳۳ الحکیم برو بار ۴۸ الودود نیک بندوں کو دوست
- ۳۴ العظیم بزرگ بڑا ۴۹ المجید بزرگ شریف رکھنے والا
- ۳۵ الغفور بہت بخشنے والا ۵۰ الباعث اٹھانے والا اور زندہ کرنے والا
- ۳۶ الشکور بڑا قدر شناس ۵۱ الشهيد شہید
- ۳۷ العلی بہت عالی مرتبہ ۵۲ الحق ثابت
- ۳۸ الکبیر بڑا بزرگ ۵۳ الوکیل کارساز
- ۳۹ المحفیظ نگہبان ۵۴ القوی توانا کامل قدرت والا
- ۴۰ المقتیت غذا پہنچانے والا ۵۵ المتین استوار
- ۴۱ الحسیب کفایت کرنے والا ۵۶ الولی محبہ مددگار
- ۴۲ الجلیل بزرگ قدر ۵۷ الحمید مستحق حمد
- ۴۳ الکسیم بزرگ بخش کرنے والا ۵۸ الحمیٰ ہر چیز کو احاطہ علم میں کرنے والا



- نفس ۵۹ المبدی ابتداء پیدا کرنے والا ۷۲ الآخر سب سے پہلا
- ۶۰ البعید دوبارہ پیدا کرنے والا ۷۵ الظاہر آشکارا ہے
- ۶۱ المحی مخلوق کو زندہ رکھنے والا ۷۶ الباطن پوشیدہ ہے
- ۶۲ الحمیت مارنے والا ۷۷ الوالی تمام امور کا متولی
- ۶۳ الحی زندہ ۷۸ المتعالی مخلوق کی صفات سے منزہ
- ۶۴ القیوم کار خاں عالم کا بے خائف والا ۷۹ البرّ برّی کرنے والا
- ۶۵ الواحد غنی ۸۰ الثواب توبہ قبول کرنے والا
- ۶۶ الماجد برّگی والا ۸۱ المنتقم بدلہ لینے والا
- ۶۷ الواحد یگانہ تنہا ۸۲ العفو گناہوں کا مٹانے والا
- ۶۸ الصمد بے نیاز ۸۳ الرؤف بہت شفقت کرنے والا
- ۶۹ القادر قدرت والا ۸۴ مالک الملائکہ کا مالک
- ۷۰ المقدر صاحب قدرت ۸۵ ذو الجلال والاکرام بزرگی و عزت والا
- ۷۱ المقدم آگے بڑھانے والا ۸۶ الجامع تمام مخلوق کو جمع کرنے والا
- ۷۲ المومخر پیچھے مٹانے والا ۸۷ الغنی بے پروا
- ۷۳ الاوّل سے پہلا ۸۸ المغنی بے گناہی پروردگار کے والا

۹۰ المعطى عطا کرنے والا

۹۱ المانع روکنے والا

۹۲ المضار ضرر و شر کا خالق

۹۳ النافع نفع و غیر کا پیدا کرنے والا

۹۴ النور روشن کرنے والا

۹۵ البديع موجد

۹۶ الباقي باقی رہنے والا

۹۷ الوارث ثناء و جود کے بعد باقی رہنے والا

۹۸ المستعید صاحب رشد

۹۹ الصبور بڑا صبر کرنے والا



## احادیث نبوی صلی علیہ وسلم

عن ابی ہریرۃ کان روایت ہے ابی ہریرہ رضی اللہ  
 یقرء هذه الايات تعالیٰ اعنہ سے کہ آن حضرت صلی اللہ

فصل ان اللہ یا مکرہ ان توڈوا والہ وسلم پڑھتے تھے اس  
 الامانات الی اہلہا آیت کو ان اللہ یا مکرہ ان  
 الی قولہ سمیعاً بصیراً قال توڈوا لامات الی اہلہا  
 سرائیت رسول اللہ صلی کو سمیعاً بصیراً تک  
 اللہ علیہ وآلہ وسلم کہا ابو ہریرہ نے رسول اللہ صلی  
 یصنع ابھامیہ علی ذینہ اللہ علیہ وآلہ وسلم رکھتے تھے  
 التی قلیہا علی عینہ قال اپنے دونوں انگلیوں کو اپنے  
 ابو ہریرہ سرائیت رسول دونوں کانوں پر اور اس انگلی  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو انگلیوں کے نزدیک ہے  
 یقرء ہا یصنع اصبعیہ اپنے دونوں آنکھوں پر اور  
 (نسائی ابو داؤد) کہا ابو ہریرہ نے دیکھا میں نے رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو  
 پڑھتے اس آیت کو تو رکھ لیتے  
 تھے دونوں انگلیوں کو اپنے  
 کانوں پر

قال ابوہریرہ قال رسول اللہ کہ ابوہریرہ رضی اللہ  
 صلعم ان اللہ تعالیٰ قال تعالیٰ عنہ نے کہ فرمایا  
 من عادی لی ولیا فقد اذنتہ بالحرب وما تقرب  
 الی عبدی بشی احب الی مما افترضتہ علیہ وما  
 یزال عبدی یتقرب الی بالنوافل حتی احبہ  
 فاذا احببتہ کنت سمعہ الذی یسمع بہ وبصرہ  
 الذی یبصر بہ ویدہ الذی یمس بہ ورجلہ  
 الذی یمشی بہا الی اخر حدیث (بخاری)

کہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہ فرمایا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 نے بیشک اللہ تعالیٰ  
 فرماتا ہے کہ  
 جس نے دشمنی رکھی میرے  
 ولی یعنی دوست و محب کیساتھ  
 پس یہ تحقیق آگاہ کرتا ہوں میں ساتھ  
 جنگ کے اور نہیں نزدیک ہوتا  
 مجھ سے بندہ میرا کسی اور چیز سے  
 جو محبوب تر ہو نزدیک میرے نسبت  
 اس چیز کے کہ جو فرض کیا ہے  
 میں نے اُس پر اور ہمیشہ بندہ میرا  
 نزدیک ہوتا ہے مجھ سے بدتر

نوافل کے نام نہ دوست رکھتا ہوں

میں اسکو تو ہوتا ہوں میں شنوائی

اس کی جو سنتا ہے وہ اس سے

بنیائی اس کی جو دیکھتا ہے اس سے

اور ہاتھ اس کا جو پکڑتا ہے اس سے

اور پیر اس کا جو چلتا ہے اس سے

قرب فرائض سے مراد ذات الہی سے محقق ہونا ہے چنانچہ

ارشاد نبوی ہے لی مع اللہ وقت لا یسعی فیہ مملک

مقرب ولا بنی مرسل۔ قرب نوافل سے مراد صفات الہی

سے متصف ہونا ہے جس کی تفصیل حدیث بالا میں مذکور ہے

(للوہف)

## اقوال

اکابر دین رحمہم اللہ علیہم اجمعین

العلامة الاوحد الشيخ الامام العارف کامل  
امام الائمة قطب الاقطاب والغوث الاعظم  
محي الدين ابی محمد عبدالقادر الحسينی

فتكون في هذه الحالة پس ہوگا تو اس حال میں گویا کہ  
كانك احييت بعد الموت تو زندہ کیا گیا ہے موت کے بعد  
في الآخرة فتكون كليلتك آخرت میں پس ہو جاتا ہے تیرا سارا  
قدرة تسمع يا الله وتبصر وجود مظهر قدرت الہی تعالیٰ  
يا الله وتنطق يا الله بلکہ عین قدرت سنا رہے خدا  
وتبطلش يا الله وتسعى سے اور دیکھتا رہے خدا سے اور

فضلِ با اللہ و تعقل باللہ  
و نظمین و تسکین باللہ  
فتعہی عما سواہ و تصم  
عنه فلا تری لغير لا وجواً  
(فتوح الغیب)

ہوتا ہے خدا سے اور چلتا ہے  
خدا سے اور سمجھتا ہے خدا سے  
قرار پاویگا تو اور آرام لیگا تو خدا  
سے یعنی تمام کاموں تمام چیزوں  
میں منظور و موجود تیرے نظر شہود

میں بجز اللہ تعالیٰ اور اس کی  
قیومیت کے کچھ نہ رہیگا اور تو مطلق  
فانی ہوگا۔ پس حق تعالیٰ کے  
سوا ہر چیز سے اندھا بہرہ ہو جائیگا  
اور وجود میں اس کے غیر کو نہ دیکھ  
سکے گا

بی بیصر بی بصر بی بیطش بی ہمیشی  
سرت بے غامض تدریہ ولا لغتی  
رفت اوز میاں ہمیں خدا ماندہ خدا  
الفقر اذا تم فهو اللہ ایں ست

ایں مقام فنا فی التوحید است کہ وجود بندہ و فعل و ذات صفات فصل  
مے فانی شدہ و در نظر شہود و سے جز حقی و ذات و صفات و فعل  
مے نامزدہ و این مرتبہ اعلیٰ و اکمل و نہایت مراتب قرب توحید است  
و شامل است جمیع مراتب اقسام آنرا۔

و بعضی از مشاخرین صوفیہ مراتب قرب را بر چہار قسم نہادہ اند  
اول مراتب قرب نوافل و گفته اند کہ بندہ در آسجا فاعل است و حق  
یعنی شہود بندہ در و سے چنان نشستہ کہ اشارات انا در و سے  
بجوہر ذات خودش است اما شہود نا علیت و سے از نظرش ساقط  
گشتہ۔ و این مرتبہ فنا صفات است کہ از مواظبت و مداومت  
بر نوافل خیرات و مرضیات حق حاصل می گردد چنانچہ منطوق حدیث  
نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ حق تعالی میگوید کہ چون بندہ مداومت  
و مواظبت بر نوافل می نماید و تقرب می جوید بدان سو سے من  
دوست میدارم من او را پس می شوم سمع او و بصر او و جمیع اعضا  
او پس من می شنود و بمن می بیند الی اخرہ و ایشان بی یسعم و بی  
یہص را بریں معنی حل کنند و مرتبہ دیگر است کہ آنرا قرب فرا یض



فصل میگویند که از عمل فرائض حصول می پذیرد چنانکه آن نیز از اسباق حدیث مذکور معلوم گردد - و گویند که فاعل در اینجا حق است و بنده آلت و این مقام فتاوی ذات است و آن الحق ینطق بلسان عمر درین مقام است و مقایسه دیگر است جامع ترین مدامیت اذرمیت و لکن الله رمی اشارت بدان است که مقایسه دیگر است در قرب که ارفع و اعلی مقامات است و در اینجا شود و بعد مقرب هیچ یک از فاعلیت و آلئیت متعین نیست و نهایت و کمال این مقام مخصوص بحضرت سید السادات و خاتم النبیین است صلی الله علیه و آله و سلم و آن مقام خلافت و اتحاد است ان الذین یبایعونک انما یبایعون الله ید الله فوق ایدهم و من یطع الرسول فقد اطاع الله اشارت باوست و این اصطلاحی جدید است از بعضی متأخرین این قوم و کلام و کس رضی الله عنه اشارت به محل مقام قرب مطلق است بے ملاحظه و اعتبار این تقسیم و مخصوص نیست بقلمهازا که آنرا این قوم قرب نوافل نام کرده اند و مفهوم بی یبصر و بی یسمع صریح و منحصرنیت دین

قسم بلکه معنی سے حصول نفاذ توحید است و لہذا مرتب ساختند فصل  
 برکن این را کہ فلا تری لغیرہ وجوداً، بالاتر ازین چہ باشد  
 و لفظ حدیث نیز نص نیست در اختصاص آن بعمل نوافل بلکه دلالت  
 می کند کہ حاصل می شود این مقام بفرایض باستیمیم و تکمیل آن  
 بنوافل چنانکہ بنظر در سباق و سیاق حدیث ظاہری گردد پس  
 توہم کردہ شود کہ آنچه حضرت ایشان فرمودہ اند بعضی مرتبہ فناست  
 نہ کل و آن ادنی مراتب اوست (شاہ عبدالحق رحمہ اللہ) محدث دہلوی  
 حضرت شیخ احمد سنبلوی امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ  
 و صوفیہ چون کمالات خود را اطلال کمالات واجب تعالی یافتہ اند و وجود  
 و سایر توابع وجود را عکس آن کمالات دانستہ ناچار خود را بیش  
 از امانت دار کمالات او ندیدہ اند و غیر را از مرایای آن کمالات  
 نیافتہ چون بحکم ان الله یاہر کما ان تو دال الامانات الی  
 اہلہا، ایں امانت را باہل امانت سپارند و ایں کمالات دیرت  
 بذوق باصل بدہند خود را معدوم یا بند و میت دانند چہ وجود  
 حجاب چون باصل رفت معدوم و میت ماند و فنا متحقق گشت

# فصل ہفتم

توحید فی الوجود

(۱) آیات قرآنی

وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ جَبَلٍ      اور ہم اس کی (انسان کی) شے رگ  
الورید (۱۳)

سے بھی قریب ہیں

پتلی کی طرح نظر سے مستور ہے تو      آنکھیں جسے ڈھونڈتی ہیں نور ہے تو

نزدیک گ جان سے ہر سپر یہ بعد      اللہ اللہ کقدر دور ہے تو

وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكَ وَلَا      اور ہم بنسبت تمہارے بہت زیادہ

كُنْ لَا تَبْصُرُونَ (۱۴)      اس (جاں بلب) کے قریب

ہیں۔ مگر تم نہیں دیکھتے

وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ (۱۵)      اور وہ (خدا) تمہارے ساتھ ہے

جہاں بھی تم ہو

اِنَّ رَبَّكَ قَرِيبٌ حَجِيبٌ (۱۶)      تحقیق میرا پروردگار قریب ہے اور

و عاقبول کرتا ہے۔

انہی معکما اسمع و امری بیشک میں تمہارے ساتھ ہوں

(۱۱)

سننا اور دیکھتا ہوں

فلما تنہا نودی من شاطئ الوادی الا یمن فی البقعة المبارکة من الشجرة ان

اس مبارک جگہ میں میدان کے درختوں کے ایک (درخت) تھا

یموسیٰ انی انا اللہ رب العالمین (۱۲)

اس میں (سے) انکو آواز آئی کہ

موسیٰ (یہ تو) ہم اللہ ہی ساکے

جہاں کے پروردگار

فلما جاءها نودی ان بورك من فی النار ومن حولها و

انکو آواز آئی کہ مبارک ہے وہ

سبحن اللہ رب العالمین (ذات) جو اس (نورانی) آگ

یا موسیٰ انہ انا اللہ العزیز میں جلوہ فرما ہے۔ اور مبارک

الْحَکِیْم (۱۳) ہیں جو اس آگ کے ارد گرد ہیں

اور اللہ رب العالمین پاک ذات ہے

موسیٰ یہ تو ہم اللہ ہیں زبردست

حکمت والے

تحقیق جو لوگ تم سے بیعت

کرتے ہیں وہ اللہ ہی سے بیعت

کرتے ہیں۔ اللہ کا ہاتھ انکے

ہاتھوں پر ہے

یقین لانے والوں کے لئے

زمین میں خدا کی نشانیاں موجود

ہیں اور خود اپنے آپ میں

کیوں نہیں دیکھتے۔

تکلف سے یاں جو چھپا کر لوگ

ہمارے تمہیں ہی بتاتے ہیں لوگ

معلوم اب ہو کہ بہت میں بھی دھما

کیا یہ پیدا کئے گئے کسی غیر شے

سے کیا یہی خالق ہے

ان الذین یبايعونك انما

یبايعون الله ید الله

فوق اید یهم (۹/۹)

وفي الارض ايات

للوقنین وفي انفسكم فلا

تبصرون (۱۸/۱۸)

مظاہر سب اسکے ہیں ظاہر ہے

عجب کی جگہ ہے کہ اس کی جگہ

پہنچا جو آپ کو تو میں پہنچا خدا تمہیں

ام خلقوا من غیر شئی ام

هم الخالقون (۲۲/۲۲)

انی خالق بشراً من طین میں بناتا ہوں ایک انسان مٹی فصل  
 فاذا سویتہ ونفخت فیہ کا اور پھر میں جب ٹھیک بنا چکوں  
 من روحی فقوالہ ساحلین اور پھر وں کوں اس میں اپنی روح تو  
 تم (فرشتو) گر پڑو اسکے آگے  
 (۱۳۷)

سجدے میں

انا عرضنا الامانة على البتہ ہم نے پیش کی امانت  
 السموات والارض والجبال آسمانوں اور زمیں اور پہاڑوں  
 فابین ان یحکمہا واشفقن پر۔ بعد سب نے اسکو قبول کیا  
 منها وحملها الانسان کہ اٹھائیں اور اس سے ڈر گئے۔  
 انه کان ظلوماً جہولاً اور انساں نے اسکو اٹھایا یہ بڑا  
 (۱۳۸)

ہی ظالم اور بیخبر تھا

ان الله يا هرکم ان تو مودوا الامانات الی  
 انتم کو حکم دیتا ہے کہ امانتیں والوں کے حوالے  
 اہلہا (۱۳۹)  
 کردو

الله غنی وانتم الفقراء (۱۴۰) اللہ غنی ہے اور تم سب فقیر

فضلؑ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا۔ اتض عنی الدین  
 واعننی من الفقر۔ پھر حضرت صلعم کا ارشادُ الفقر فخر می  
 والفقر منیؑ (لؤلؤ)

شہدا للہ انہ لا الہ الا هو (خود) اللہ گواہی دیتا ہے۔ کہ  
 والمملکۃ واولو العلم اسکے سوا کوئی معبود نہیں۔ اور  
 قائماً بالقسط لا الہ الا فرشتے اور علم والے بھی اس  
 هو العزیز الحکیم (۱۳) بات پر گواہ ہیں۔ عدل کے  
 ساتھ قائم ہے اسکے سوا کوئی  
 معبود نہیں۔ زبردست حکمت  
 والا ہے

اللہی خلق السموات جس نے آسمان وزمین اور جو  
 والارض وما بینہما کچھ آسمان وزمین میں ہے۔  
 فی ستة ایام ثم استوی (سب کو) چھ دن میں پیدا کیا۔  
 علی العرش۔ الرحمن پھر عرش (بریں) پر جا براجا  
 فسئل بہ خیبر (۱۴) (وہی خدا ہے) (رحمن) (ہے)

سو اس کی بابت تو کسی باخبر سے فصل

پوچھنا چاہیے

اے سید حقیقت مطلقہ ظہورائے نہایت وارد انا کلیات او پنج ست ظہور اول  
ظہور علم اجمالی است ظہور دوم ظہور علم تفصیلی ظہور سوم ظہور علم حیاتیہ ظہور چہارم ظہور علم  
ظہور پنجم ظہور علم جسمانیہ است۔ اگر ظہور انسانی را جدا گیری ظہور  
کلیہ شش بود۔ ایں ظہورات را تنزلات ستہ گویند اے  
سید انساں جامع ہمہ ظہورات است و بیاں ایں جامعیت  
بوجہ کثیرہ می آید (من عرف نفسه فقد عرف ربه) (رسالہ نور وحدت  
مصنفہ حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ)

ذالک بان الله هو الحق      یہ تصرفات اس بات کی دلیل ہیں  
وان ما يدعون من دونه      کہ اللہ ہی حق ہے اور اس کے  
الباطل وان الله هو العلی      سوا جن کو وہ پکارتے ہیں سب  
الکبیر (۱۳)      باطل اور بیشک اللہ ہی سب سے

بالا بڑی شان والا ہے

اولم يتفكروا فی انفسهم      کیا ان لوگوں نے اپنے دلوں میں



فصل ما خلق السموات والارض  
وما بينهما الا باحقى جبل  
مسما وان كثير من الناس  
بلقاء ربهم لكفرون  
(۴۱)

غور نہیں کیا کہ اللہ نے آسمان اور  
زمین اور جو کچھ ان کے درمیان  
میں ہے نہیں پیدا کیا مگر حق کے  
ساتھ اور وقت مقرر کے واسطے  
اور اکثر لوگ اپنے رب کے

دیدار کے قائل ہیں  
قرب ہے کہ ہم دیکھ لینگے ان کو  
اپنی نشانیاں آفاق اور اس کے  
نفسوں میں۔ یہاں تک کہ ظاہر  
ہو جاوے کہ وہی حق ہے کیا  
یہ بات کافی نہیں کہ تمہارا پروردگار  
تمام چیزوں پر شاہد ہے۔ آگاہ  
ہو کہ وہ لوگ اپنے رب سے ملنے  
پر شک میں ہیں۔ آگاہ ہو تحقیق  
بکل شیء محیط (۱۸)

وہ ہر چیز پر محیط ہے

غلط تھا آپ سے غافل گزرنا نہ سمجھے ہم کہ اس قالب میں تو تھا فصل  
گل و آئینہ کیا خورشید و مرکہ کیا جدہر دیکھا تہہ تیرا ہی رو تھا  
گر معرفت کا چشم بصیرت میں نور تو جہ طرف کو دیکھنے اسکا ظہور ہے  
آتی ہے دلیں اور ہی صورت نظر مجھے شاید یہ آئینہ بھی کسی کے حضور ہے  
وَلِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ اور اللہ ہی کی ہے مشرق و  
فایسنا تو لو فثم وجد اللہ مغرب پس جدہر تم رخ کرد۔  
اِنَّ اللّٰهَ وَاَسْمَعُ عَلَیْهِ (۱۳) اور ہر اللہ کا سنا رہے بیشک  
اللہ بڑی گنجائش والا سب کچھ جانتا ہے  
آنکھیں جو ہوں تو عین ہی مقصود ہو جائے بالذات جہاں میں وہ موجود ہر جگہ

اللہ نور السموات والارض اللہ آسمانوں اور زمین کا نور ہے  
(۱۴) مہر ہر روزہ میں مجھ کو ہی نظر آتا ہے تم بھی ٹک دیکھو تو صبا نظر آئے کہ نہیں  
وہو اللہ فی السموات وہی اللہ ہے آسمانوں اور زمین  
و فی الارض (۱۵) میں

نفس، جنگ میں کرادھر اودھر دیکھا تو ہی آیا نظر جدھر دیکھا  
 ہوا الاول والاخر والظاہر وہی اول سے وہی آخر ہے وہی  
 والباطن دھونکل شئی علیم ظاہر ہے اور وہی باطن ہے اور  
 وہی کل چیزوں سے واقف ہے (۱۶/۱۳)  
 ہے ماسوا کیا جو تیر کھئے آگاہ سارے اس سے ہی آگاہ  
 جلوے میں اسکے شانیں ہیں سبکی کیا روز کیا نور کیا رات کیا ماہ

ظاہر کہ باطن اول کہ آخر

اللہ اللہ اللہ

### احادیث نبوی صلعم

ثم قال والذی نفس ہم بیدہ لو انکم دلیتم  
 پھر فرمایا آپ نے صلعم قسم ہے  
 بحبل الی الارض السفلے محمدؐ کی جان ہے اگر بہ تحقیق چھوڑو  
 لکھبط علی اللہ ثم قرء هو اسی کو طرف زمین آخر کے البتہ  
 الاول والاخر والظاہر پڑگی وہ یہی اللہ تعالیٰ پر پھر پڑھی

والباطن و هو بكل  
شیء علیم (ترمذی)

والظاهر و الباطن و هو بكل

شیء علیم۔ یعنی وہی ہے

اول اور آخر اور ظاہر اور باطن

اور وہی ہے ہر شے کا جاننے

والا

اللهم انت الاول

فليس قبلك شيء و

انت الاخر فليس

بعدك شيء و انت

ظاهر فليس فوقك

شيء و انت باطن فليس

دونك شيء و اقض عني

الدَّيْنَ و اغنني من الفقر

(مسلم ابو داؤد)

يا الله تو پہلے سے ہے پس

نہیں ہے پہلے تیرے کوئی چیز

اور تو ہی پیچھے ہے پس نہیں

ہے پیچھے تیرے کوئی چیز اور

تو ہی ظاہر ہے پس نہیں ہے

اوپر تیرے کوئی چیز اور تو ہی

باطن (پوشیدہ) ہے پس

نہیں ہے پیچھے تیرے کوئی

چیز ادا کر ہم سے قرض (استردا)

امانت یعنی فنا فی اللہ) اور  
محتاجی سے بہکو غنی کر دے  
(بقا باللہ)

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اصدق کلمۃ قالھا الشاعر کلمۃ لبید الا کل شیء ما خلا اللہ باطل (مسلم و بخاری)

کہا ابو ہریرہؓ کہ فرمایا آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سچا کلمہ بعید کا ہے کہ دیکھو جو شے کہ سوائے اللہ کے ہے وہ باطل ہے

عن عمران بن حصین رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کان اللہ ولم یکن شیء غیرہ (بخاری)

عمران بن حصینؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تھا اللہ تعالیٰ اور نہ تھی کوئی شے اسکے سوا

ہوا الان کماکان      (وہ) اب بھی ویسا ہی ہے جیسا کہ <sup>تھا</sup> فصل  
 لا تسبوا الدھر فان      زمانہ کو برا مت کہو بیشک اللہ  
 اللہ هو الدھر (مسلم)      ہی زمانہ ہے -  
 قال رسول اللہ ﷺ قال      فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 اللہ تعالیٰ یوذینی بنی آدم      وسلم نے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے  
 لیسب الدھوانا الدھر      کہ ایذا دیتا ہے مجھ کو بنی آدم  
 بیدی الا مرا قلب للیل      پر سبب برا کہنے زمانہ کے حالانکہ  
 والذہار      میں ہی زمانہ ہوں میرے ہی  
 (بخاری سلم ابو داؤد)      دست قدرت میں ہر ایک  
 کام لوٹا تا ہوں شب و روز کو  
 قیامت کے اللہ تعالیٰ فرمایا  
 یا ابن آدم مر صمت      کہ آدم کے بیٹے میں بیمار ہوا  
 فلم تعد فی یا ابن آدم      تھا تو نے میری عبادت کی  
 استطعمتک فلم تطعمنی      اے نبی آدم پس نے مجھ سے  
 یا ابن آدم استسقیتک      کھانا مانگا تو نے نہ کھلایا اے  
 فلم تسقینی

بنی آدم میں نے تجھ سے پانی مانگا  
تو تو نے نہ پلایا

قیامت کے دن اللہ تعالیٰ  
فرمایگا کہ اے بنی آدم میں بیمار  
تھا تو نے میری عیادت نہیں  
کی یہ کہیگا اے میرے رب کہ چونکہ  
تیری عیادت کرتا تو تمام عالم کا رب  
ہے اللہ تعالیٰ فرمایگا کہ کیا تو نے  
نہیں جانا کہ میرا ظلانِ بندہ  
بیمار تھا پس نہیں عیادت  
کی تو نے اس کی کیا تو نہیں جانتا  
کہ اگر اس کی عیادت کرتا تو ضرور مجھ کو  
اوس کے نزدیک پاتا

نہیں تقرب حاصل کرتا ہے میرا بندہ  
میری طرف مثل ادب و تواضع کے

یا ابن آدم مرضت فلم  
تعذر فی قال یا رب کیف  
ادعوك وانت رب  
العالمین قال اما علمت  
ان عبدی فلانا مرض  
فلم تعداه ما علمت انک  
لو عدتہ لوجدتہ فی عندہ  
(مسلم)

وما تقرب الی عبدی بشئ  
احب الی مما افترضتہ علیہ

وما یزال عبدی یتقرب      یعنی اور فرایض سے تقرب خاص فصل  
 الحق بالنوافل حتی احبہ      حاصل ہوتا ہے اور ہمیشہ بندہ نزدیک  
 فاذا ااجبتہ کنت عینہ      ہوتا ہے نوافل سے حتی کہ میں  
 التي یبصر بها واذنہ التي      اس کو دوست رکھتا ہوں اور جب  
 یسمع بها ویدہ التي      میں دوست رکھتا ہوں تو اس کی  
 یبطش بها ورجلہ التي      آنکھ ہو جاتا ہے جس سے وہ دیکھتا  
 یمشی بها وفواہ الذی      ہے اور اس کا کان ہو جاتا ہوں  
 یعقل بها ولسانہ الذی      جس سے وہ سنتا ہے اور اس کا  
 یتکلم بها      ہاتھ ہو جاتا ہوں جس سے وہ پکارتا  
 (احمد ترمذی و طبرانی)

اور اس کا پاؤں ہو جاتا ہوں جس سے  
 وہ چلتا ہے اور اس کا دل ہو جاتا  
 ہوں جس سے وہ سمجھتا ہے اور  
 اس کی زبان ہو جاتا ہوں جس سے وہ  
 بات کرتا ہے

قرب فرایض سے مراد ذات الہی سے مستحق ہونا ہے علی مع اللہ



فضل وقت لا یسعی فیہ ملک مقرب لا بنی مرسل قرب نوافل  
سے مراد صفات الہی سے متصف ہونا جسکی تفصیل حدیث بالا میں مذکور  
ہے (للہولف ۱۲)

اتقوا فراسة المومن      مومن کی فراست سے ڈرو اسلئے  
فانه ينظر بنور الله      کہ بیشک وہ خدا کے نور سے  
(ترجمی)      دیکھتا ہے

اذا ضرب احدكم      جب کوئی کسی کو مارے تو منہ پر  
فليجنب الوجه فان      مارنے سے اجتناب کرے کیونکہ  
صورة الانسان على صورة      صورت انسان یقیناً صورت رحمن  
الرحمن (دارقطنی)      پر ہے

اذا قاتل احدكم فليجنب      جسوقت مارے کوئی کسی کو چاہئے  
الوجه فان الله خلق ادم      کہ بچے منہ کو کیونکہ بیشک  
على صورته (بخاری مسلم)      اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے آدم  
کو اپنی صورت پر

رأيت ربح عن رجل      میں نے دیکھا اپنے رب عزوجل کو

فی احسن صورۃ (ترندی داری) اچھی صورت میں

انی رائیثُ مہانی فی احسن بیشک میں نے اپنے رب کو

صورۃً شبابِ امرئ ایک نوجوان کی اچھی صورت

(ترندی و طبرانی) میں دیکھا

احفظ اللہ تجددۃ تجاھک اللہ کے مراقب رہو تو اپنے

(ترندی) سامنے اُسکو پاؤ گے

اذا کان احدکم جب کوئی تم میں سے نماز پڑھتے

یصلی فلا یبصق قبل وجہہ تو اپنے رو برو نہ کھوکے کیونکہ

فان اللہ قبل وجہہ اللہ تعالیٰ اُس کے رو برو ہے

اذا صلی (مسلم و بخاری) جبکہ وہ نماز پڑھتا ہے

انّ احدکم اذا قام جب تم میں سے کوئی شخص نماز

فی صلوٰتہ فانہ ینالہ میں کھڑا ہوتا ہے تو وہ اپنے

ربہ فان مر بہ بینہ پروردگار سے سرگوشی کرتا ہے

وبین القبلۃ (بخاری) بیشک اُس کا رب اُس کے اور

قبلہ کے درمیان ہے

فصل اذ رفعت من الركوع جب اٹھے رکوع سے پس کہہ رہنا  
 فقل ربنا لك الحمد لك الحمد تو تحقیق اللہ تعالیٰ  
 فان الله يقول على لسان اپنے بندے کی زباں سے فرماتا  
 عبده سمع الله لمن حمده ہے سمع اللہ لمن حمدہ  
 (شاہ عبدالغفر بن محمد بن دہلوی فی الفتاویٰ)  
 قال صلعمات الله فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق  
 تعالیٰ لیغفر لعبده ما لم اللہ تعالیٰ بخش دیتا ہے اپنے  
 يقع الحجاب قالوا بيا بندے کو جب تک حجاب واقع  
 رسول الله وما ہو صحابہ نے دریافت کیا یا  
 الحجاب قال ان تموت رسول اللہ وہ حجاب کیا چیز  
 النفس وهو مشرکۃ ہے تو فرمایا کسی کا اس  
 (احمد و بیہقی) حال میں مرجانا کہ وہ مشرک ہو  
 ان المومن من يخرج بے شک مومن وہ شخص ہے  
 نفسه من بين جنبيه جو خارج کرے نفس کو اپنے پہلو  
 (بیہقی فی شعب الایمان) سے

تو ہی نور آسمان اور زمین فضل  
کا اور جو کچھ اُن میں ہے

انت نور السموات  
والارض ومن فیہن

(مسلم و بخاری)

ہمہ راما یہ ظہور توئی  
دیکھا محمد صلعم نے اپنے رب کو  
جب تجلی فرمائی اپنے نور سے  
جو وہ نور ہے

وہاں سایہ است نور توئی  
سرای محمدؐ ربہ اذا  
تجلی بنورہ الذی ھو  
نورہ (ترمذی)

کیا دیکھا آپ نے رب کو فرمایا  
کہ دیکھا میں نے نور  
اے اللہ پیدا کر میرے دل میں نور  
میری آنکھوں میں نور میرے  
کانوں میں نور میرے دانتوں  
نور میرے بائیں نور میرے اوپر  
نور میرے نیچے نور میرے  
سامنے نور اور میرے پیچھے نور

ھل رائت ربك قال  
سایت نورانی اراہ (مسلم)  
اللھم اجعل فی قلبی  
نوراً و فی بصری نوراً و  
فی سمعی نوراً و من یمین  
نوراً و من یساری نوراً  
و من فوقی نوراً و من تحتی  
نوراً و من اما حی نوراً

نفل ومن خلفی نوراً و فی نفسی میرے نفس میں نور میرے  
نوراً و اعظم لی نوراً واسطے نور پھیلا (ہر روایت دیگر)  
(وفی روایۃ) و فی عصبی میرے اعصاب میں نور میرے  
نوراً و فی لحمی نوراً و فی ثمی گوشت میں نور میرے خون  
نوراً و فی شعری نوراً و میں نور میرے بالوں میں نور  
فی بشری نوراً و اجعلنی نوراً میرے جلد میں نور اور بنا مجھ کو  
(بخاری مسلم ابو داؤد ابن ماجہ) نور ہی نور



فقال الناس لقد طال  
نجوا لا مع ابن عمه فقال  
رسول الله صلعم  
انتجيت ولكن  
الله انتجاه  
(ترمذی و طبرانی)  
قال رسول الله صلعم  
من راني فقد راي الحق  
(بخاری و مسلم)

لوگوں نے کہا کہ چھیرے بھائی  
(حضرت علی کرم اللہ وجہہ)  
ساتھ مشورت و سرگوشی میں  
بہت دیر ہوئی رسول اللہ صلعم  
نے فرمایا کہ میں نے ان سے  
مشورہ نہیں کیا بلکہ اللہ نے کیا  
فرمایا رسول اللہ صلعم نے جس نے  
مجھے دیکھا ہے شک میں دیکھا

اقوال مقبرین صدیقین و اکابر دین رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین

انا نقطة باء بسم الله  
میں نقطہ باء بسم اللہ ہوں  
انا جنب الله الذی  
میں پہلو (مظہر) ہوں اس اللہ  
فرطتم فيه وانا القلم  
کا جس کے باب میں تم فراط  
وانا اللوح المحفوظ و  
کرتے ہو اور میں ہوں قلم اور

فصل انا العرش وانا الکوسی لوح محفوظ اور عرش و کرسی  
 وانا السبع السموات اور میں ہی ہوں ساتوں آسمان  
 وانا الامضون وانا اور نہ میں زندہ ہوں  
 حی لا یموت الخ نہ مروت کا

(خطبہ حضرت امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ  
 منقول از فتوحات جواہر الحقائق وغیرہ  
 در تحفہ اشاعرہ مولفہ مولانا شاہ  
 عبدالغفر نیر رحمۃ اللہ علیہ محدث دہلوی)

انی انا اللہ تحقیق کہ میں اللہ ہوں

(حضرت امام جعفر علیہ السلام)

لیس فی جبتی الا اللہ نہیں ہے میرے جیب میں مگر اللہ  
 (حضرت جنید بغدادیؒ)

لا الہ الا انا فاعبدن البقۃ میں ہی اللہ ہوں پس میری  
 سبجانی ما اعظم شانی ہی عبادت کرو اور میں پاک  
 (حضرت بایزید بسطامیؒ) بڑی شان والا ہوں

انا اقول وانا اسمع میں ہی کہتا ہوں اور میں ہی سنتا ہوں

وهل في الدين غيري ہوں پہلا میرے سوا دونوں

(حضرت ابو بکر شبلیؓ)

انا الحق میں خدا ہوں

(حضرت شاہ منصور علیہ الرحمۃ)

قال الله تعالى انا الدهر اللّٰہ جل شانہ فرماتا ہے میں ہی مانہ ہوں

(بخاری مسلم - ابو داؤد)

من عرف نفسه جس نے اپنے نفس کو جاننا

فقد عرف ربه تو اس نے اپنے رب کو پہچانا

مولانا رومؒ

ابہاں حیراں کہ آیا حق کجاست بر زمین است یا کہ او خود بر کجاست

یا کہ بر خلد بریں ست جائے او یا کہ بر عرش بریں ماوا کے او

نقد عقل خویش اور باختم فکر با کردم مقدر سامانم

حق ہو حق را تو می جوئی کجاست

خویش را بشناس تا یا بی خدا



حضرت سیدنا علی کرم اللہ وجہہ حضرت سیدنا حسینؑ کو تعلیم فرماتے ہیں

یا ولدی فکرک فیک اے فرزند ترا فکر کر تجھ میں ترے  
یکفیک لئے کافی ہے

فایس شیء خارجاً منک کیونکہ کوئی شے تجھ سے خارج نہیں ہے

۱۵ لک فیک وما لشعر تیرا درو تیرے اندر ہے اور تو نہیں جانتا

دواءک منک ولا تبصر اور تیری دوا تجھ میں ہے اور تو

نہیں دیکھتا

وتزعم انک جسم صغیر تجھ کو گمان ہے تو چھوٹا جسم ہے

وفیک انطوی عالم کبیر اور حالانکہ تیرے اندر ایک

عالم اکبر بیٹھا ہوا ہے

وانت ام الکتاب الذی اور تو وہ ام الکتاب ہے کہ

ما حروفہ یظہر المضمیر اپنے حروفوں سے دل کی بات جانتا ہے

از امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

مکتوب ۸۹ - ہشتاد و نہم جلد ثالث .... پوشیدہ ماند کہ عبارت

ہمہ اوست ہرچند در قدما و صوفیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرار ہم متعارف<sup>فصل</sup>  
 نبوده است اما مثل انا الحق و سبحانی و لیس فی جہتی  
 سوی اللہ و امثال آہنبا بسیار بوده است کہ مؤولے این  
 عبارت و آل عبارات یکے ست ۔ آب از سر جو گزشت چہ یک  
 نیزہ چہ یک مشت نور متاخران صوفیہ این عبارت شایع و ذایع ست  
 و بے تکلف ہمہ اوست میگویند و براں قول اصرار دارند مگر  
 قلیلے از اینہا کہ دریں عبارت و امثال این عبارت تردد دارند  
 بلکہ صورت انکار اظہار می نمایند و آنچه این فقیر از اطلاقات  
 ایشان معنی ہمہ اوست می فہم آنست کہ این ہمہ جزئیات متفرق  
 حادث ظہور یک ذات اند۔ تعالیٰ و تقدس در رنگ آنکہ صورت  
 زید مثلاً در مرایاے متعددہ متعکس گردد و ظہور آنجا پیدا کند  
 گویند ہمہ اوست یعنی این ہمہ صور کہ در مرایاے متعددہ نمود  
 پیدا کردہ است ظہور یک ذات زایدست اینجا کہ ام جزئیست  
 و اتجاہ است و کدام حلول و تلوق ذات زید با وجود این ہمہ  
 صور بر صرافت حالت اصلی خودست و این صور در دے نہ بہیچ

فصل افزوده است و نہ ہیچ کاستہ۔ آنجا کہ ذات زید است این ہمہ صور را انجانا  
 و نشانے نیت تا با دے نسبتے از نسب جزئت و اتحاد و حلول و سرپایان پیدا کنند  
 سرالان کما کان را اینجا باید جست چه در مرتبہ کہ اوست تقا چنانچہ عالم را پیش از ظهور آنجا  
 نبود بعد از ظهور ہم آنجا ہیچ گنجایش نباشد۔ فلا جرم بکون الاکان  
 کماکان۔ .... از تحقیق سابق واضح گشت کہ دریں عبارات  
 شطح تا ہیچ حلول و اتحاد نیست اگر محل است باعتبار ظہور است باعتبار  
 وجود چنانچہ فہیدہ اند و بحلول و اتحاد بردہ۔ مانا کہ ایں مسئلہ توحید  
 در متقدمان صوفیہ نیک محروم محض نشدہ بود ہر کسے ازینہا  
 کہ مغلوب حال می گشت کلمہ در توحید کہ اتحاد و اتحاد باشد ازوے  
 ظاہر میشدہ و از غلبہ سکے برآں و بخی رفت و ظاہر آن عبارات  
 را از نشانہ حلول و اتحاد مصروف نمی ساخت و چون نوبت بشیخ  
 بزرگوار محی الدین بن العربی قدس سرہ رسیدہ و از کمال معرفت  
 ایں مسئلہ و قیقہ را مشرح و مبین ساخت و میوب و مفصل گردانید  
 و در رنگ صرف و نحو در حد تدوین آورد و مع ذلک جمعے ازین  
 طائفہ مراد اورا الفہیدہ تخطیہ او نمودند و مطعون و ملام ساختند

و درین مسئله در اکثر تحقیقات شیخ محقق است و طاعنان او در از صواب فصل  
 بزرگی و وفور علم شیخ را از تحقیق این مسئله باید دریافت نه روه  
 طعن او باید کرد ..... و آنچه مختار این حقیر است درین مسئله و بنا  
 شان تقدیس و تتریه است عبارت همه از دست نه بآن معنی که  
 علماء طوا هر بر آن اقتصار نمایند و گویند صدور خلق همه از دست  
 این خود صادق است مع ذلک اینجا علقه دیگر هم است که علما  
 بآن مهتد گشته اند و صوفیه بدریافت آن ممتاز گشته و آن  
 ارتباط اصالت و طلیت است یعنی اگر وجود ممکن است ناشی  
 از وجود واجب است تعالی و پیر تو وجود اوست سبحانه و همچنین  
 اگر حیات است ناشی از صفات اوست سبحانه و پیر تو آن حیات  
 مقدسه است علی هذا القیاس العلم و القدرة و الابدان  
 و غیرهما پس بطور صوفیه عالم هم صادر از دست سبحانه و هم  
 ظل کمالات او ناشی از ان کمالات منزه او تعالی مثلاً وجود  
 ممکن داده اند نه امریست که بسر خود باشت و استقلال او  
 حاصل بود بلکه آن وجود پیر تو ظل وجود واجب است تعالی

فصل پنجمین حیوة و علم و غیرہا کہ بہ ممکن بخشیدہ اند نہ امورے اند  
کہ باستقلال نبوت از صانع تعالی پیدا کردہ اند بلکہ با وجود صد  
از صانع تعالی اینہا ظلال کمالات وے اند سبحانہ و صورت  
امثال آن کمالات ہمیں ارتباط اصالت و ظلیت کہ صوفیہ آن  
مہتہ گشتہ اند معاملہ صوفیہ را با علای علیہیں بردہ است و بقنا  
و بقارسانیدہ و بولایت خاص متحقق ساختہ و چون علماء ظواہر  
را این دید میسر نشدہ است از فنا و بقا بہرہ نہ رسیدہ و بولایت  
خاصہ متحقق نشدہ و صوفیہ چون کمالات خود را ظلال کمالات  
واجب تعالی یافتہ اند و وجود و سائر توابع وجود را عکس  
آن کمالات دانستہ تا چار خود را بیش از امانت دار کمالات او  
ندیدہ اند و غیر از مرایے آن کمالات نیافتہ و چون بحکم ان الله  
یامرکم ان تؤدوا الامانات الی اہلہا این امانت را  
بازل امانت بسپارند و این کمالات را درست بدوقی باصل  
بدہند خود را معدوم یا بند و میت دانند چہ وجود و حیوة چون  
باصل رفت معدوم و میت ماند و فنا متحقق گشت البتہ

چوں بدالستی تو اور از نخست سوے آن حضرت نسب کردی دست فضل  
 و آنکه دانستی که طفل کیستی ..... فارغی گرمردی و گریستی  
 بار خدا یا از تنگی عبارات الفاظیکه شرع باطلاق آن دارد نشده است  
 و رنگ ظلیت و غیر باطلاق می نمایم و میگوئیم که وجود ممکن  
 ظل وجود واجب است تعالی و صفات او ظلال صفات کامله  
 او تقابل ازین اطلاق ترساں و لرزائیم - و چوں اولیا و توبایا  
 اطلاق سبقت نموده اند امیدوار عفویم - رہبنا لا تؤعناخذنا  
 ان نسینا او اخطانا -

مکتوب ۱۲۲ - صد و بیست و دوم جلد ثالث - ...  
 سوال - تو در رسائل خود در میان واجب تعالی و ممکن نسبت  
 اصالت و ظلیت اثبات کرده و ممکن را ظل واجب تعالی گفته  
 و نیز واجب را تعالی اعتبار اصالت حقیقت ممکن که کالطفل  
 اوست نوشته و معارف کثیره برآں مرتفع ساخته اگر باین اعتبار  
 شیخ (محمی الدین بن العربی) قدس سره نیز واجب را تعالی حقیقت  
 ممکن گوید چه معذور لازم می آید و چرا ملام بود -

فضل جواب - این قسم علوم که اثبات نسبت نماید در میان واجب تلقی  
 و ممکن و شرع به ثبوت آنها وارد نشده است همه از معارف  
 شکریه است و از نارسائی بحقیقت معامله ممکن چه بود که ظل  
 واجب باشد تعالی و واجب را تعالی چرا ظل بود که ظل موهم  
 تولید بش است و مبنی از ثابته عدم کمال لطافت اصل هرگاه محمد  
 رسول الله را از لطافت ظل نبود خدای محمد را چگونه ظل باشد  
 موجود در خارج بالذات و بالاستقلال حضرت ذات تعالی  
 و صفات ثمانیه حقیقیه او تعالی و تقدس و ماسوائے آن هر چه  
 باشد بایجاد او تعالی موجود گشته است و ممکن و مخلوق و حادث  
 است و هیچ مخلوقی ظل خالق خود نیست و غیر از مخلوقیت  
 هیچ انتسابی بخالق ماورائے آن نسبت که شرع بان وارد است  
 ندارد - این علم بظلیت عالم سالک را در راه بسیار بکار می آید  
 و کثرت کشان باصل می برد و چون بکمال عنایت منازل ظلال  
 را طے کرده باصل برسد بحض فضل او تعالی می یابد که این اصل  
 هم مکمل ظل و شایان مطلوبیت نبوده که بدفع امکان

مستقیم است و مطابق ماورای حیطہ ادراک و وصل و انفصال است فصل  
 درین ورطہ کشتی فروشد هزار کہ پیدایش تختہ برکنار  
 مکتوب ۹۵ - نو و پنجم جلد ثالث - ... حضرت حق  
 سبحانہ تعالیٰ ہمیشہ برتری و تقدیس خودست و از صفات  
 حدوث و سمات نقص منزہ و مبرا است تغیر و تبدل را دران  
 حضرت جل سلطانہ باریست و انفصال و انفصال را دران بارگاہ  
 گنجایش نہ تجویر ہالیت و محلیت انجا کفرست و حکم باحق و  
 عینیت عین الحاد و زندہ خواص عباد او تعالیٰ ہر چند دران حضرت  
 قرب و وصل پیدا کنند از قبیل قرب جسم مجسم نخواہد بود و از جنس  
 انفصال جوہر مجرد نہ - آنجا اگر قرب است بے چوں است و اگر  
 وصل است ہم بے چوں - ہنگی کار و بار این بزرگواران دران حضرت  
 جل سلطانہ از عالم بیچونی است - و عالم چوں نسبت بعالم بیچوں  
 حکم قطرہ دارد نسبت بہ دریائے محیط کہ آن ممکن است و این  
 واجب تعالیٰ دنیہ عالم چوں در ضیق زمان و مکان کا ن است  
 و عالم بیچوں از تنگی دارستہ است و از مکان و زمان گزشتہ



نصلاً آری میدان عبارت و تعبیر در آن عالم متعین است و درین عالم  
 تنگ و تاریک معلوم عن العبارة و بعدة عن الاشارة  
 اسم الرحمن خواص عباد خود را نصیب از بیچونی داده  
 در عالم بیچون مراده است و بمقامات بیچونی مشرف ساخته  
 است - اگر فرضاً تعبیر از آن بیچونی بیچون نمایند بعید تر از آن است  
 که بالغان لذت جماع را بنارسیدگان بلذت قند و شکر تعبیر  
 کنند چه این هر دو لذت اندیک عالم بیچون است و آن تعبیر و معبر  
 از دو عالم متباین است ناچار چوں کسے تعبیر از بیچون بیچون نماید  
 و بر بیچون احکام چوں اجر کند جاے آن دارد که مورد طعن و طرد گردد  
 و بالحد و زندقه متهم شود پس وقت و غموض آن اسرار از راه  
 عبارت و تعبیر آمده از راه تحقق و حصول آن زیرا که متحقق شدن  
 بآن اسرار کمال ایمان است و تعبیر نمودن از آن بیچون بعبارات  
 چوں عین کفر و الحاد من عرف الله کل لسانه را اینجا  
 باید فرمود -

مکتوب ۱۲۱ - صد و بیست و یکم جلد ثالث ... از بقایا

سکریست که تجویز افشائے اسرار نموده می آید.... اگر صحیح خاص فصل  
باشد افشاء اسرار آنجا کفر بود..... بقیه سکر در صحود در رنگ  
نمک است که مصلح طعام است اگر نمک نباشد طعام معطل  
و بے کار بود ۵

گر عشق نبود و غم عشق نبود چندین سخن نغمه گفته که شنیده  
مکتوب ۹۵ نود و پنجم جلد ثالث.... در اسرار یک مخصوص  
بولایت حضرت امام ربانی است قدس سره.... اگر شمه ازاں  
کار و بار که باین ولایت مربوط است اظهار نماید و یا اشارتے ازاں  
معاملات که بآن دو ولایت منوط است ظاهر سازد - قطع البلوغ  
و ذبح الحلقوم (یعنی بریده شود راه گزر طعام از حلق و ذبح کرده  
شود حلق) هرگاه ابوهریره رضی الله تعالی عنه در اظهار بعضی  
علوم که از حضرت پیغمبر گرفته است علیه و علی آله الصلوٰۃ  
والسلام قطع البلوغ گوید از دیگران چه گفته آید - غوامض  
اسرار الهی است جل سلطانہ کہ باحض خواص عباد خود در میان  
میدارد و نامحرمة در خوالی آن نمی گذرد - و حضرت خاتم الرسل

فضل علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کہ رحمت عالمیاں ست  
 از کمال معرفت و وفور قدرت آن اسرار را بابو ہریرہ و غیسو  
 ورمیاں آورد و قابلیت استمعان دانستہ آن درمے مکنونہ  
 را بایشان ایثار فرمودہ و مثل من مفلس کم بصناعت از تذکرہ  
 خطور آن اسرار ہر اسان و لرزاں ست و ہیچگونہ مناسبت خود را  
 با این خرابی و آوارگی بان مطالب علیا منی یا بدانا میداند ع  
 باکرین کار بادشوار نیست

### حضرت سہل شتری رحمت اللہ علیہ

قال سہل شتری رضیا	فرماتے ہیں کہ اے مسکین خدا کے
مسکین کان و لم تکن	تعالیٰ موجود تھا اور تو نہ تھا اور وہ
ویکون ولا تکن فلما	ہوگا اور تو نہ ہوگا آج جو تو ہو گیا
كنت الیوم صرت تقو	تو کہنے لگا میں تو اب بھی
اسا وکن الان کہا	ایسا ہی ہو جا جیسا پہلے نہیں
لم تکن فائدہ الیوم کہا	تھا کیونکہ آج ویسا ہی وقت ہے
کان	جیسا پہلے تھا

حضرت شیخ ابوالحسن مغربی شاہ ولی رضی اللہ عنہ <sup>فصل</sup>

انا لانزى مع الحق من ہم خدا کے ساتھ کسی مخلوق کو کچھ  
المخلق احداً وانکان ولا بھی نہیں دیکھتے اور اگر ضروری  
بدنکالہباء فی الہواء ان ہو تو ایسا دیکھتے ہیں جیسا کہ ایک  
فتشۃ لہم تجد شئاً ذرہ ہوا میں ہوتا ہے اگر اس کی

تفتیش کرو تو کچھ بھی نہیں ہوتا <sup>نہات الانس ص ۶۰۶</sup>

حضرت خواجہ خواجگان خواجہ بہاء الدین نقشبند رضی اللہ عنہ  
یا ایہا الذین امنوا امنوا باللہ ارشاد است بانکہ در ہر طرف  
العیین نفی وجود طبعی می باید کرد و اثبات واجب الوجود علی ذکرہ  
کہ وجود ذنب لا یقاس بھا ذنب (از ملفوظات

حضرت خواجہ علیہ الرحمۃ

حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی رضی اللہ عنہ

معلوم گردد کہ موجود و مومن مطلق نیست الا خداوند تعالیٰ و باید کہ جملہ  
ذوات و صفات و افعال را با ذات و صفات و افعال او محو و نابھیز  
دانی ہر کجا علمے و ارادتے و سمع و بصرے یا بی اثر کے از آثار علم

فضل و ارادت و قدرت اودانی . (عوارف المعارف)

حضرت غریب نواز خواجہ معین الدین چشتی رضی اللہ عنہ  
 روزے فرمودند کہ ہر آنکہ بایاد دوست ہمیشہ خیر و گوئے نجات  
 از میدان سعادت بیرون و از حال خود فانی بہ شاہدہ دوست باقی و حق تعالیٰ  
 متولی اعمال او بود و او را بخود اختیار و باغیر قرار نباشد  
 (از ملفوظات خواجہ)

فرمودند کہ وقتیکہ من از پوست خود بیرون آدم عاشق و معشوق  
 و عشق را یکے دیدم گفت بہت عارف حق باشد و از حق بہ بیچ باز  
 نہ گرد و گفت صادق اوست کہ در ملک او چیزے نباشد او در ملک  
 بیچ کس نباشد (از رسالہ حالات خواجہ)

## حضرت امام شافعی رضی اللہ عنہ

شہدت بان اللہ  
 لا شئ غیرہ۔ ان  
 کل مکلف  
 مامور بمعرفت اللہ  
 تعالیٰ ومعنی  
 المعرفة ان یعلم  
 المعلوم علی ما هو  
 علیہ بحیث  
 لا ینحی علیہ  
 من صفات المعلوم  
 شئ لا با لظن  
 والتقلید لا یحصل  
 میں گواہی دیتا ہوں  
 کہ اللہ تعالیٰ ہے اور  
 نہیں ہے (موجود) کوئی شئ  
 اس کی غیرہ مکلف  
 معرفت الہی کے لئے  
 مامور ہے۔ اور معرفت  
 کے معنی ہیں معلوم  
 کو ویسا ہی جانتا  
 جیسا کہ وہ ہے تاکہ اسکے  
 صفات سے کوئی صفت  
 مخفی نہ رہے ظن و  
 تقلید سے کوئی علم

العلم والمعرفة لان  
 معنی الظن بتجوین  
 الامرین احدهما  
 ظهر عن الاخره  
 ومعنی التقلید  
 قبول قول من لا  
 یدری ما قال  
 ومن این قال  
 وذالک لایکون علما  
 (میزان التوحید)

معرفت حاصل نہیں  
 ہو سکتی اس لئے کہ معنی  
 ظن جائز رکھتا ہے  
 دو امروں سے ایک امر  
 کو جو ظاہر تر ہو دوسرے  
 امر سے۔ اور تقلید  
 کے معنی ہیں کسی کی  
 ماست کو مان لینا  
 بغیر سمجھے اسکے کہ وہ کیا کہتا  
 ہے اور کہاں سے کہتا  
 ہے علم و معرفت کے  
 لئے ظن و تقلید  
 کافی نہیں ہے

# حضرت حجۃ الاسلام امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ

واللّٰبۃ ان لا یرى فی  
الوجود الا واحداً  
(توحید کا) چوتھا مرتبہ یہ ہے کہ وجود  
میں سوا ذات واحد یکتا کے اور کسی  
کو نہ دیکھے

والرابع موحد بمعنى انه  
لم یحضر فی شکوۃ غائر  
الواحد فلا یرى الكل  
من حیث انه کثیر بل  
من حیث انه واحد  
وهذه هی الغایۃ الفصو  
فی التوحید

اور یہ چوتھا اس نظر سے موحد ہے کہ  
اس کے مشاہدے میں بجز واحد  
یکتا کے اور کوئی نہیں آتا وہ سب کو  
کثرت کی راہ سے نہیں دیکھتا  
بلکہ وحدت کی راہ سے اور یہی توحید  
کی انتہائی منزل ہے



فصل مجرد الاعتقاد من غیر  
کشف کثیر النفع بالاضافۃ  
الی مجرد لطق اللسان ناقص  
القدر۔ بالاضافۃ الی  
الکشف والمشاہدۃ الی  
تحصل بالشرح الصدر  
والفساحۃ واشراق نور  
الحق فیہ

صرف اعتقاد بدون کشف کے  
زبانی قول کی نسبت بہت مفید  
ہے مگر کشف و مشاہدہ کی  
نسبت جو سینے کی کت دگی اور  
نور حق کی اس میں تابش سے  
حاصل ہوتا ہے اس کی قدر  
کم ہے

(اس باب میں دو اعتبار ہیں)

ونقول ہما نظر ان نظر  
بعین التوحید المحض و  
هذا النظر یعرف قطعاً  
انہ الشاکر وانہ المشکور  
وانہ المحب وانہ المحبوب  
وهذا النظر من عرف انہ  
لیس فی الوجود غیرہ وان کل  
ایک اعتبار تو صرف توحید و  
وحدت وجود کا ہے جس سے  
یقینی یہ معلوم ہوتا ہے کہ شاکر اور  
مشکور محب اور محبوب ایک ہی چیز ہے  
اور یہ نظر ایسے لوگوں کی ہے جو  
جانتے ہیں کہ سوائے خدا کے  
تعالیٰ کے اور کوئی معبود نہیں کل شے

شئی ہالاک الا وجہ وان      ہالاک الا وجہ انکے دل میں ٹھنی ہے فصل  
 ذلک صدق فی کل حال      اور سب کچھ ہر حال میں ہر زمانہ میں  
 ازلاً وابدلاً      ازلاً اور ابداً سچ جانتے ہیں  
 ای فناعن نفسه وعن غیر      سالک اپنے نفس اور غیر اللہ  
 اللہ فلم یزالا اللہ تعالیٰ      سے فانی ہو کر سوائے خدا سے  
 فمن لم یفہم ہذا ینکر علیہم      تعالیٰ کے اور کچھ نہیں دیکھتا  
 ویقول کیف فنی وطول اطلہ      جس شخص کی فہم میں یہ بات نہیں  
 اربعة اذرع ولعلہ یا کل      آئی وہ اس حالت کا انکار کرتا  
 فی کل یوم اراطاً من الخبز      ہے اور کہتا ہے کہ بھلا جس شخص  
 فیضک علیہم الجہال الجہام      کا سایہ چار ہاتھ لہنا ہوا اور دن  
 بمعانی کلامہم وضرورتہ قول      بھر میں سیر دل روٹیاں چٹ  
 العارفین ان یکنوا اضمحلت      کر جاتا ہو وہ فنا کیسے ہو جاتا ہے  
 للجاہلین والیہ الاشارة      اور باتیں جہالت کی کہہ کر ان پر  
 لقولہ تعالیٰ ان الذین      ہنستے ہیں انکی تقریر کے معانی نہیں  
 اجرہوا کانوا من الذین امنوا      سمجھتے عارفوں کے لئے یہ بھی ضرور

فصل یضحکون واذا مروا بهم  
یتغامزون واذا انقلبوا  
الی اہلہم انقلبوا فاکہین  
واذا مروا بهم قالوا لہ  
ہوؤ لا لصلون وما  
امرسلوا علیہم حافظین  
ثم بین ان ضحک العاص  
علیہم غدا اعظم اذ قال  
اللہ تعالیٰ فالیوم الذین امنوا  
من الکفار یضحکون  
علی الامرائک ینظرون

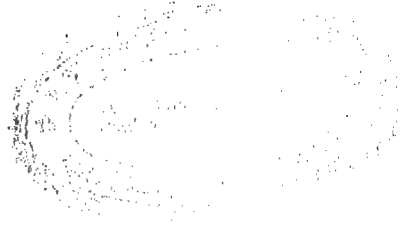
جاہلوں کے لئے باعث خندہ بنیں  
اور اسی کی طرف اشارہ ہے اس آیت  
میں وہ جو گناہگار ہیں وہ تھے ایمان  
والوں پر ہنستے اور جب گزرتے  
ان کے پاس سے تو آپس میں  
اشارے کنائے کرتے اور جب  
پھر کر جاتے اپنے گھر اور جب  
اکو دیکھتے کہتے بیشک یہ لوگ  
بہک رہے ہیں حالانکہ وہ (ہنسنے  
والے) ان پر گہبان بنا کر نہیں سمجھ گئے  
وہ پھر فرمایا کہ عارفوں کا ہنسنا کل  
کو ان کے خندہ سے بڑھ کر ہے۔  
چنانچہ ارشاد ہے کہ ولو آج ایمان  
والے منکروں پر ہنستے ہیں تخت  
پر بیٹھے دیکھتے ہیں

النظر الثاني نظر لم يبلغ الى  
مقام الفناء عن نفسه و  
هوءلاء قسمان قسم لم  
يثبتوا الوجود انفسهم  
وانكروا ان يكون لهم  
رب يعيد وهؤلاء هم  
العميان المنكسرون وعما  
في كلتا العينين لانهم  
نفوا ما هو الثابت تحقيقاً  
وهو القيوم الذي هو قائم  
بنفسه وقائم على كل  
نفس بما كسبت وكل قائم  
فقائم به ولم يقتضوا  
هذا حقاً اثبتوا انفسهم  
ولو عرفوا لعلوا انهم من حيثهم

دوسرا اعتبار یہ ہے کہ وجود کے فصل  
طرف نظر مذکورہ بالا سے نہ دیکھا  
جائے ہیں جو لوگ اس نسبت  
پر نہیں پہنچے ان کی دو قسمیں  
ہیں ایک قسم تو وہ ہے کہ اپنے  
وجود کے سوا اور کسی کو موجود ہی  
نہیں مانتے۔ اور اس بات کو بُرا  
جانتے ہیں کہ انکا کوئی معبود ہو  
ایسے لوگ بالکل اوندھے اور  
دروں آنکھوں کے اندھے  
ہیں اوندھے اور الٹے اس جہت  
سے ہیں کہ جو چیز کہ تحقیقاً ثابت  
تھی یعنی ذات قیوم کہ قائم بالذات  
ہے اور ہر ایک شخص کے اعمال کا قائم کہنے  
والا ہے اور جتنی چیزیں موجود ہیں

فصل ثبات لہو ولا وجود لہم  
 واما وجودہم من حیث  
 اوجد والا من حیث وجد  
 و فرق بین الوجود و بین  
 الموجد و لیس فی الوجود  
 الا موجود واحد موجد  
 فالوجود حق الموجد باطل  
 من حیث لہو و الوجود  
 قائم و قیوم و الموجد ہالک  
 و فان و اذا کان کل  
 من علیہا فان فلا یبقی  
 الا وجہ ربک ذی  
 الجلال والا کرام  
 و سب اسی کے باعث موجود ہیں  
 اس کو نہ جانا اور ان لوگوں نے  
 اسی پر اختصار نہ کیا بلکہ اس کے  
 مقابل میں اپنے نفسوں کو قائم  
 بالذات ٹھہرایا کہ اور اگر سوچتے  
 تو معلوم ہوتا کہ نہ کچھ قیام ہے  
 نہ وجود۔ انکا وجود اس لئے ہے  
 کہ دوسرے نے انکو ایجاد فرمایا  
 ہے اپنے آپ سے موجود نہیں  
 ہوئے اور ظاہر ہے کہ موجود اور  
 ایجاد کی ہوئی چیزوں میں بہت فرق  
 ہے اور موجود وہی چیزیں ہیں  
 یا موجود کی یا ایجاد کی ہوتی شیا جن میں  
 سے موجود حق ہے اور ایجاد کی ہوئی  
 چیزیں بذات خود باطل اور موجود

حقیقی قائم اور قیوم ہے اور ایجاد و  
کی چیز ہالک و فانی ہے یہاں  
تک کہ جب کوئی بھی نہ رہیگا تب  
ذات پاک ہی رہیگی۔



الفرق الثانی لیس بھم عنی لکن  
بھم عور لا نھم بیصرون  
باسدی العینین وجود الموجو  
الحق فلا ینکرونہ والعین  
الاخری ان شرعما ہا لم  
یبصر بھا فناء غیر الموجود  
الحق فابن موجود اخر  
مع اللہ تعالیٰ وھذا  
مشرک تحقیقا کما ان  
الذی قبلہ جاحد  
تحقیقا فان جاوز  
دوسری قسم کے لوگ اندھے تو نہیں  
مگر کانے ہیں یعنی ایک آنکھ سے  
وجود موجود حقیقی کا دیکھتے ہیں اور  
اور اسی کے منکر نہیں مگر دوسری آنکھ  
اگر بالکل چوٹ ہوئی تو یہ نہیں  
سوچتا کہ سوائے موجود برحق کے  
اور سب فانی ہیں اسی لئے اللہ  
تعالیٰ کے ساتھ دوسرے  
کو بھی موجود ثابت کرتے  
ہیں یہ لوگ مشرک ہیں  
جیسے کہ اول (والے) منکر تھے

فصلٌ حدّ العی الی العی ادراک اور اگر دوسری آنکھ میں کچھ  
تفاوتِ تابین الموجودین بینائی ہوئی تو چُنڈھے ہوئے  
فان ثبت عبداً و ربّاً فبھذا تو اس بینائی کے باعث دونوں  
القدر من اثبات التفاوت موجودوں میں فرق ثابت  
والبعض من الوجود الاخر کرتے ہیں ایک کو رب ایک  
دخل فی حدّ التوحید ثم کو بندہ کہتے ہیں اور اس قدر  
ان کحل بصرہ بما یرید تفاوت ثابت کرنے اور دوسرے  
فی انوارہ فیقل عمشہ موجود کو ناقص سمجھنے سے حد توحید  
و یقدر ما یرید فی بصرہ میں داخل ہو جاتے ہیں گو پورے  
یظہر لہ نقصان ما اثبتہ موجد نہیں ہوتے پھر اگر  
سوی اللہ تعالیٰ فان آنکھ میں سرمہ لگا یا جائے  
بقی فی سلوکہ کذا لک اور چُنڈھا پن کم ہو تو جتنا نور  
فلما یزال یقضی بہ آنکھ کا بڑھتا جاوے گا  
النقصان الی الحق اتنا ہی وجود ماسوے اللہ کا  
فینھی عن روئیتہ ماسوے کم ہوتا جاوے گا اور سلوک

اللہ فلا یری الا اللہ فیکون  
 قد بلغ کمال التوحید  
 وحیث ادرك نقصا  
 فی وجود ما سوی اللہ  
 تعالیٰ دخل فی ا و ایل  
 التوحید و بینہما درجۃ  
 لا تحصى فیہا بتفاوت  
 درجات الموحدين و  
 کتب اللہ المنزلۃ علی  
 سنۃ رسالہ ہی الکمل  
 الذی بہ یحصل انوار  
 الا بصار -

راہ معرفت میں بھی حال گہرا تو عقل  
 کم ہوتے ہوتے دوسرا وجود محو  
 ہو جاوے گا اور خدا کے سوا  
 کچھ نہ سوچھے گا اس وقت پوری  
 توحید کا رتبہ حاصل ہوگا۔ اور  
 جہاں سے دوسرے وجود  
 کو ناقص سمجھا تھا وہ ابتدائی  
 توحید تھی اور ان دونوں مرتبوں  
 کے درمیان میں درجات  
 بے انتہا ہیں اور اسی سے  
 درجات موحدین کے مختلف  
 ہوتے ہیں اور جس مرتبہ سے  
 کہ نور بصر زیادہ ہوتا ہے وہ خدا  
 کی کتابیں ہیں جو اپنے رسولوں  
 پر نازل کی ہیں۔



فصل والا نبیاءہم الکحالون اور پیغمبر سر نہ لگانے والے ہیں  
 قد جاء ادا عین الی کہ سب کو توحید محض کے طریقے  
 التوحید المحض وترجمہ جاتے ہیں جس کا مضمون لا الہ  
 قول لا الہ الا اللہ - الا اللہ میں موجود ہے یعنی  
 ومعناہ ان لا یری الا اس کلمہ طیبہ کے معنی یہ ہیں کہ  
 الواحد الحق - الخ سوا خدا و تعالیٰ واحد برحق کے  
 اور کچھ نہ دیکھے - الخ

### حضرت سیدنا غوث اعظم رضی اللہ عنہ

لا تطمع ان تدخل فی زمرۃ فرمایا حضرت غوث الثقلین رضی اللہ  
 الروحانیین حتی تغادی تعالیٰ عنہ نے روحانیوں کی جماعت  
 جملتک و تباین جمیع الجوار میں داخل ہونے کی آرزو مت کر یہاں  
 والاعضاء و تنفرد عن تک کہ تو اپنے تمام وجود کا دشمن  
 وجودک و حرکاتک و سکنا ہو جائے اور اپنے تمام اعضا و جوارح  
 و سمعک و بصرک و کلامک سے جدا اور اپنی ہستی سے علیحدہ رہنا  
 و بطشتک و سعیت اور اپنے حرکات و سکانات اور سستے

وعملات و عقلاک و جمیع  
 ماکان منک قبل وجود  
 الروح فیک و ما اوجد  
 فیک بعد نفخ الروح لا  
 جمیع ذالک حجابک عن  
 ربک فاذا صرت روحاً  
 منفردة سراسر و غیب  
 الغیب مباین الاشیاء  
 فی سیرک جد متخذ الکی  
 عدد و مجاباً وظلمة کما  
 قال ابراهیم الخلیل  
 علیه الصلوة والسلام  
 فانهم عدولی الارب  
 العالمین وقال ذالک  
 للارحام فجعلک جملة

فصل و اجزاءك اصناما ماسم      نے بتوں کی بابت کہا تھا پس تو اپنے  
 سائر الخلق ولا قطع      تمام وجود اور اپنے تمام اجزاء کو تمام مخلوق  
 شیئا من ذالک ولا تنبه      کے بت تصور کرے اور ان میں سے  
 جملة فیہ تو من علی الاشرار      کسی چیز کی فرماں برداری نہ کرے  
 والعلوم للادنیة وغرائبها      اور اس کے طرف لگات تاک  
 و تردد علیک التکوین      نہ کرے پس اس وقت تو اسرار  
 و خرقا العادات المتی      اور علوم لدنیہ اور اس کے عجائبات  
 ہی من قبیل القدیمة      پر امین کیا جاویگا اور تجھ کو  
 الاتی تكون للمومنین فی      کرامتیں عطا فرمائی جائیگی خوارق  
 الجنة فتكون فی هذه      عادات اس سے ظاہر ہونگے جو کہ  
 الحالۃ کانت احییت      از قسم ان قدرتوں کے ہیں جو  
 بعد الموت فی الآخرة      اہل ایمان کو عبت میں عطا ہونگی پس  
 فتكون کلیات قدرة      تو اس حالت میں ایسا ہوگا کہ گویا مرنیکے  
 سمع با الله و تبصر با الله      بعد قیامت کے دن زندہ کیا گیا ہے پس  
 و تنطق با الله و تبطش      تجھے سب کچھ قدرت ہو جاوے گی

با لله و تسمعی با لله و  
 تعقل با لله و تطمئن  
 وتسکن با لله فتعفی عما  
 سوا لا تصم عنه فلا تری  
 لغيره وجوداً معه حفظ  
 الحدود و لزوم الاوامر  
 والنواهی فان التخرم  
 فیک شی من الحدود  
 فاعلم انک مفتون متلاً<sup>عب</sup>  
 بالشیاطین  
 فارجع الی حکم الشریع  
 والزمر و دع عنک الهم  
 کل حقیقۃ لا یشہد لها  
 الشریع فنی زندقۃ  
 (فتح الغیب)  
 تو اللہ کیساتھ سہیگا اللہ ہی کیساتھ عقل  
 دیکھے گا اور اللہ ہی کے ساتھ ہولیک  
 اللہ ہی کیساتھ پکڑیگا اللہ ہی کے  
 ساتھ چلیگا اللہ ہی کے ساتھ  
 سمجھے گا اللہ ہی کے ساتھ اطمینان  
 اور سکون حاصل کرے گا سو تو اس کے  
 ماسوا سے اندھا اور بہرہ ہو جاویگا  
 پس تو اس کے غیر کا وجود ہی نہ  
 دیکھیگا باوجود حدوں کی حفاظت  
 کرنے اور امر و نہی کے لازم پکڑنے  
 کے پس اگر تجھے حدوں میں سے  
 کوئی ٹوٹ جائے تو جان لے کہ تو  
 فتنہ میں ڈال گیا ہے شیطان تجھ سے  
 کھیلے ہیں پس تو شرع کے حکم کے  
 طرف رجوع کر اور اس کو لازم پکڑ اور پس

کو اپنے پاس سے دور کر دے کیونکہ  
جس حقیقت کی شریعت شہادت  
نہ دے وہ زندقہ اور اسیاد ہے۔

قال الله تعالى يا غوث الاعظم  
ما اظهرت كظم هوری فی  
الانسان سالت یارب  
هل لك اكل وشرب قال  
لی یا غوث الاعظم اكل  
التقیر اكلی وشربہ منہ لی  
ثم سالت یارب من احمی  
شی خلقت الملائكة قال  
خلقت الملائكة من نور  
الانسان و خلقت الانسان  
من نور ذاتی

اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے غوث  
الاعظم میرا ظہور اور کسی چیز میں ایسا  
ہنیں جیسا کہ انسان میں میں نے  
پوچھا کہ اے میرے مولایا تیرے  
لئے کھانا پینا ہی ہے خدا نے  
فرمایا کہ اے غوث الاعظم فقیر ہی کا  
کھانا میرا کھانا ہے اور اس کا پینا  
میرا پینا ہے پھر میں نے سوال کیا کہ  
اے میرے رب تو نے فرشتوں کو کیا  
چیز سے بنایا خدا نے فرمایا کہ میں نے  
ملائکہ کو انسان کے نور سے اور انسان  
کو اپنے نور ذات سے خلق کیا

یا غوث الاعظم جعلت اے غوث الاعظم میں نے انسان کو نفس  
 الانسان مطیئتی وجعلت اپنی سواری بنایا ہے اور تمام دنیا  
 ساثر الا کو ان مطیئہ کو اس کی سواری -  
 یا غوث الاعظم الانسان اے غوث الاعظم انسان میرا بھید  
 سری وانا سرہ ولو عرف ہے اور میں اس کا بھید ہوں  
 الانسان منزلتہ عندی انسان کی جو قدر منزلت میرے  
 لیقول فی کل نفس من نزدیک ہے اگر اسے معلوم ہو جاوے  
 الانفاس انا الملک لا تو ہر وقت یہی صدا دے کہ میں مالک  
 ملک الانی ہوں اور مرے سوا اور کوئی مالک نہیں

### حضرت امام الایمن شیخ محی الدین ابن عربی رضی اللہ عنہ

ان الله تعالى يقول = کنت سمعہ الذی یسمع بہ بصرہ  
 ہوتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے اور  
 الذی یبصر بہ ویدہ التی میں اسکی بصر ہوتا ہوں جس سے  
 یدہ ویکتہ ہے اور میں اس کا یا کتہ ہوتا  
 یبطش بہا ورجلہ التی

یسعی بجا فتکران هویتہ جس سے وہ گرفت کرتا ہے اور  
 ہی عین الجوارح التی ہی میں اس کا پاؤں ہوتا ہوں جس سے  
 عین العبد ذہویتہ وہ چلتا ہے پس اسی حدیث میں  
 واحدة والجوارح مختلفہ مذکور ہے کہ حق تعالیٰ کی ہویت  
 ان جوارح کی عین ہے اور یہ جوارح  
 بندہ کی عین ہیں پس ہویت ایک  
 ہی ہے اور جوارح مختلف ہیں  
 فالقرب الالہی من العبد پس اخبار الہی میں خدا کے بندہ  
 لاخفاء بہ فی الاحضیاء کے ساتھ قریب ہونے میں کوئی  
 الالہیۃ فلا قرب اقرب خفا و استتار نہیں ہے اور کوئی  
 من ان یکون هویتہ قرب اس سے زائد نہیں ہے کہ  
 عین اعضاء العبد حق تعالیٰ کی ہویت بندہ کے  
 وقوالہ لان عینہ لتعا اعضاء کی عین ہوا اور بندہ بھی اعضاء  
 بعینہ موجودۃ فی کل اور قوی ہے اور اس کے سوا کچھ وہ  
 صغیر و کبیر و لیس العبد دوسری چیز نہیں ہے پس وہی

سوئی ہذا الاعضاء حق ہے اور خلق موہوم میں حق فصل  
 والقوی فهو حق مشہود مشہود ہے پس خلق معقول  
 فی خلق متوہم فالحق فی خلق متوہم فالحق  
 معقول والحق محسوس ہے اور حق تعالیٰ محسوس و مشہود  
 مشہود عند المؤمنین ہے مؤمنین اور اہل کشف  
 و اہل الکشف والوجود الخ وہ جہان کے نزدیک -  
 فمن عرف ان الحق پس جس نے جان لیا کہ حق تعالیٰ  
 عین الطريق عرف الامر عین طریق ہے اس نے اصل امر کو اصل  
 علی ما هو علیہ فان طور سے پہچان لیا کیونکہ اسی  
 فیہ جلّ و علا یسلک ذات جلّ و علا میں وہ چلتا ہے  
 ویسافر اذ لا معلوم الا اور سفر کرتا ہے اسلک وہی معلوم ہے  
 هو وهو عین السالك اور وہی عین سالک مسافر  
 والمسافر فلا عالم الا هو ہے پس عالم بھی سوا اس کے  
 فمن انت فا عرف اور چیز نہیں ہے - اب  
 حقیقتک و طریققتک تم کون ہو اپنی حقیقت پہچانناؤ



فصل فقد بان لك الامر على  
 لسان الترجمان ان  
 فہمت وھو لسان حق  
 فلا يفہمہ الا من  
 فہمہ الحق فان للحق  
 نسیاً کثیرة ووجہاً  
 مختلفہ الز  
 اپنا راستہ جانو کیونکہ اصل الامر  
 تم کو ترجمان الحق کے زبان سے  
 ظاہر ہو گیا ہے اگر تم نے سمجھ لیا  
 ہے اور وہ ترجمان الحق کی  
 زبان صحیح ہے اور اس کو وہی  
 سمجھے گا جس کو حق تعالیٰ سمجھاوے  
 کیونکہ حق تعالیٰ کی بہت نسبتیں  
 ہیں اور اس کے مختلف حیثیات

ہیں

تحققنا بالمفہوم وبالخبأ  
 الصبیحة انه عین الاشیاء  
 والاشیاء محدودۃ وان  
 اختلاف حدودھا  
 فهو محدود بحد کل  
 محدود فما یحد شیئ الا  
 ہم نے اس کے مفہوم اور حدیث  
 صحیح سے یقیناً جان لیا کہ وہ  
 (اللہ تعالیٰ) اشیا کا عین ہے  
 اور اشیا محدود ہیں اور اگرچہ  
 مختلف ہیں حدود اشیا کے۔ پس  
 وہ ہر محدود کی حد سے محدود ہے

وهو حد الحق فهو السارُّ اور جب کسی شے کی حد ہوتی ہے <sup>فصل</sup>  
 فی مسمی المخلوقات تو وہ حق تعالیٰ ہی کی حد ہے  
 والمبدء عات ولولیکن اور وہی مخلوقات زمانی غیر زمانی  
 الامر کذا لک ما صحیح میں ساری ہے اور اگر یہ امر  
 الوجود فهو عین الوجود اس طرح نہ ہوتا تو کسی موجود کا  
 فهو علیٰ کل شئیء حفیظ وجود صحیح نہ ہوتا اور وہ عین  
 بذاتہ ولا یؤدہ حفظ وجود ہے اور وہ ہر شے پر بذاتہ  
 شئیء فحفظہ لاشیاء محافظ ہے اور اس کو شے کی  
 کلہا حفظہ لصورۃ محافظت تہ کا تی نہیں ہے  
 عن ان یکون الشئیء پس اس کو کل اشیا کی حفاظت  
 علی غیر صورۃ ولا کرنی عین اپنی صورت کی حفاظت  
 یصح الا هذا فهو ہے اور اس سے پاک اور برتر  
 الشاہد من الشاہد ہے کہ کوئی شے اس کی صورت  
 والمشہود فاعلم کی غیر ہو اور سوا اس کے دوسرے  
 صورۃ وہود صورت صحیح نہیں ہے۔ پس

فصل العالم المدبرۃ لہ شاہد سے شاہد وہی ہے اور مشہود  
 فہو الانسان الکبیر سے مشہود وہی ہے اور تمام عالم  
 (نصوص الحکم فضل ہود یہ) اس کی صورت ہے اور وہ حق تعالیٰ  
 تمام عالم کی روح ہے اور وہی عالم  
 کا مدبر ہے اور یہ تمام عالم ہی  
 انسان کبیر ہے جسکی حق تعالیٰ روح  
 اور اگر تو تشریح کہتا ہے تو اس کو  
 مقید کرنے والا ہے - اور اگر تو  
 تشبیہ کہتا ہے تو اس کو محدود  
 کرنے والا ہے -

وان قلت بالامیین اور اگر تو تشبیہ اور تشریح دونوں  
 کنت مسدداً - وکنت کو کہتا ہے تو راہ راست پر ہے  
 اماماً فی المعارف و اور تو معارف کا امام اور سر دار  
 سیداً

فمن قال بالانشاء مکان اور جو حق و خلق دونوں کو وجود کہتا ہے

مشرکاً۔ ومن قال بالافراد  
وہ شرک کرنے والا ہے اور جو شخص  
کمان موحداً۔ فایا لک  
دونوں کو ایک کہتا ہے وہی  
والتشبیہ ان کنت ثانیاً  
موحد ہے پس بچا تو اپنے تئیں  
وایاک والتزیہ ان  
تشبیہ محض سے اگر ہے تو دنی  
کنت مفرداً۔ فہا انت  
کا قائل اور بچا تو اپنے تئیں  
ہو بل انت ہود تراہ فی  
تتزیہ محض سے اگر ہے تو ایک  
عین الامور مسترحاً  
کا قائل اور تو من حیث اطلاق  
وہ مقید  
ہے بلکہ تو باعتبار عینیت  
(فصل حکم)  
وہویت کے وہی ہے اور تو اس کو  
اشیا کے عین میں مطلق اور مقید  
دیکھتا ہے

اسرار العارفین حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ

توحید عبارت از تخلیص قلب است از توجہ مادون و سجانہ تا زانیہ  
دل را گرفتاری با سوائے متحقق اگر چه اقل قلیل باشد از باب توحید

فصل نیست۔ بے تحصیل این دولت واحد گفتن و دانستن نزد ارباب اصول از فضول است ازکے از واحد گفتن و دانستن کہ در نقدی ایمان معتبر است لابد است تا بمعنی دیگر است فرقی در میان لا معبود الا الله و در میان لا موجود الا الله بین است۔ جلد اول مکتوب (۱۱۱)

توحیدیکہ در شمارہ این طائفہ علیہ را دست می دهد و قسم است توحید شہودی و توحید وجودی۔ توحید شہودی یکے دیدن است یعنی مشہود سالک جز یکے نباشد و توحید وجودی یک موجود دانستن و غیر او را معدوم نگاشتن۔ با وجود عدسیت مجالی و مظاهران یکے پنداشتن۔ پس توحید وجودی از قبیل علم الیقین آمد و شہودی از قسم عین الیقین۔ توحید شہودی از ضروریات این راه است چہ چمن بے این توحید متحقق نمی شود و عین الیقین بے آن میسر نمی شود جلد اول مکتوب (۱۱۲)

در خارج غیر از ذات و صفات واجب حل سلطانیہ پیچ چہیز ثابت و موجود نبود۔ و باین معنی توان گفت الان کماکان مثال آن نقطہ حوالہ و دائرہ مہموم است کہ موجود ہاں نقطہ است و بس و دائرہ در خارج

معدوم است و نام و نشان در خارج ندارد۔ مع ذلک <sup>مسل</sup>

آن دائره در مرتبه حس و دہم ثبوت پیدا کرده است الخ

باین تحقیق معلوم گشت کہ هیچ چیز غیر از حق جل و علا در خارج  
موجود نیست چہ اعیان و چہ آثار اعیان بلکہ ثبوت اینہا در مرتبہ  
حس و دہم است و هیچ محذور لازم نیست الخ (جلد سوم مکتوب ۵۸)

**حضرت قاضی ثناء اللہ صابانی تپہ مجدی علیہ الرحمہ**

یھدی اللہ لنورہ من لیشاء عبارت است از ہدایت کردن  
عارف بمراتب نور و معرفت سر بیان نور ذات و در جمیع مراتب شیون  
و صفات ظلال و کمالات و ایلا د اہم ذات قولہ تعالی اللہ نور السموات  
و الارض دلیل واضح است بر آن کہ ذات است کہ مابہ الموجودیت  
ہر مہم شیا است لا غیرھا (مکتوبات حضرت معزز مندرجہ کلمات طبع)

**حضرت مرزا حبان جابان شہید مجدی علیہ الرحمہ**

در عالم ہر چہ بہت از وجود و توابع آن ظلال و انعکاسات قواست

از حضرت وجود جل شانہ فلا موجود بالوجود الحقیقی فی الخارج الحقیقی  
 لا اللہ فہذا ہوا التوحید (مکتوب مندرجہ کلمات الطیبات)

### حضرت مولانا شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ

و آنگہ گویند وجود یکے است و موجود یکے است و موجود جز یکے نہ  
 و غیرے در میان نہ و گویند ۵ کجا غیر کو غیر و کو نقش غیر  
 سوی اللہ و اللہ ما فی الوجود حکایتے دیگر است شاید کہ حقیقت حال  
 ہمیں باشد۔ بناء این کار بر نفی ہستی و ترک وجود منادہ اند۔ نفی ہستی  
 و ترک وجود چہ باشد کہ ام ہستی وجود تا نفی آن نمایند و ترک دہند  
 مراد از نفی ہستی و ترک وجود یا فت نیستی و اوراک عدم خواہد  
 بود۔ چوں ذات و صفات و مال و منال و تمام اوصاف  
 و احوال از حق باشد دیگر آدمی را در اینجا مدخلے نماند۔ آدمی  
 بارے کیست کہ اورا نام وجود نہند۔ این معنی از کتب این طائفہ  
 بہ تفصیل و تحقیق معلوم توان کرد و اگر از زبان مراد کے کہ آشنا  
 این راہ باشد بشنوند آنرا تاثرے دیگر و نورانی دیگر باشد

و کارگردان نشین نگر دو۔ باز اگر سخاوت مند سے راجکم فطرت در جوہر فصل  
ذات و سے این معنی ابداع نمودہ باشند تا بے سابقہ تکلف در باطن  
خود ہذوق در یاد این پایہ از ہمہ بالاتر۔ و بحصول مقصود نزدیک باشند  
اصل ہمیں است (کتاب المکاتیب)

### حضرت مولانا شاہ عبدالرحیم صاحب رحمۃ اللہ علیہ

اگر بالفاظ کنی ہمہ اللہ است و اگر پائین نظر کنی ہمہ اللہ است و اگر ا  
بینی ہمہ اللہ است و اگر چپ بینی ہمہ اللہ است و اگر در خود نظر کنی ہمہ  
اللہ است ہمہ حرکات و ارادات منجانب اللہ است پس ہمیشہ میں  
نسبت کوش و خود را از نظر خود بی پوشش ماند آں اللہ باقی جملہ رفت  
اللہ لیس فی الوجود غیر اللہ قل اللہ تفرذہم (انفاس حید)

### حضرت مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی قدس سرہ

بجواب مکتوب حضرت شاہ ابوسعید مجددی رحمۃ اللہ علیہ ارشاد می  
فرمایند کہ سیادت مآب حقایق و معارف آگاہ سلمہ اللہ تعالیٰ۔ نوشتہ بودند



مفصل که اولاً مشهور میشود که ذات مبدئی اثرها دارد مانند آتش که اثر او <sup>است</sup> مشهور  
 فرق این قدر که ذات مبدئی صفات کامله غیر متناهی دارد لهذا بسبب  
 ظهور مراتب غیر متناهی می تواند بود و آتش همه یک اثر دارد که <sup>است</sup> مشهور  
 سیادت مابا حاصل این مشهور و ظهور استعداد است و جوهریه است  
 در مظاهر اسکانیه - و اطلاع بر عدم تناهی آن استعداد است جمیع صوفیا  
 چه قایل بوحده و چه قایل بوحده است مشهور همه بر آن متفق اند -  
 باز نوشتند که مشهور می شود که وجود واحد است و قوالب مختلف  
 بسبب قوالب امتیاز ممکنات پیدا شد - منو مصباح در خانه یک طور است  
 چو آنجا قوالب مختلف است اگر آئینه با سرخ و سبز و زرد باشد و رنگ ها  
 مختلف پیدای شد سیادت مابا این معرفت بوحده و وجود می کشد  
 باز نوشتند دو چیز مشهور میشود ذات که نور و دقیق است و صفات  
 در زید و فرس و حجر و غیره صفات مشهور می شود و در آن میان بنظر دقیق  
 ذات هم مشهور میگردد و سیادت مابا آن نیز از شعبه هائے وحدت  
 وجود است که حقیقت و جوهر رنگ هائے مختلف که قایل بلیات ذات است  
 وجود است در همه مشهور و ظاهر است سیادت مابا آنچه بر لوح ضمیر ایشان

مشهور و شده همه موافق مکاشفات صوفیه محققین است غلطی واقع نشد فصل  
 شکر نعمت واجب الوجود باید کرد و امید فرید باید داشت با بجزله بخاطر  
 جمع درین سیر سلوک سعی نمایند همه موافق سیر صوفیه است و هم  
 مطابق شریعت (مکتوب المعارف و کلمات طیبات)

### حضرت مولانا شاه عبدالعزیز صاحب شایسته طریقه قادریه علیهم السلام

وحدت الوجود حق و مطابق واقع است چرا که دلائل عقلیه و نقلیه بر آن  
 قائم است علماء متکلمین در انکار این مسئله همگی دو وجه است اول آنکه  
 برین مسئله بسبب کمال وقت و بار یکی شجاعت عقلیه و نقلیه بسیار دارند  
 می شوند در نظر آنها حل آن شجاعت میسر نه شده - ناچار با انکارش  
 آمدند - این است حال شطحیان از متکلمین -

دوم آنکه این مسئله از اسرار است شرایع و ادیان موقوف  
 به دانستن این مسئله نیست الخ پس بیان این مسئله در کتب عقاید  
 بنا بر بار یکی وقت آن ممنوع و مخدور است و اما کسان از ان  
 واجب این است حال محققان متکلمین و معتمد این جماعت

فضل اجمالاً و تصانیف خود را ایما را جمالی این مسئلہ داده اند۔ کا لغزالی

والرازی و غیر ہما من الایمة فی هذا الفن (فتاویٰ عزیزیہ)

قول بوحث وجود بوجہ کہ مخالف احکام شرع نباشد یعنی

جمع موجودات را مظاهر حق دانہ وجود را واحد انگارد و ہر مرتبہ را از وجود

حکم جداگانہ ثابت کند در بعضی مراتب موصوف بہ عدیت و در بعضی

بالوہیت و در بعضی حلال و در بعضی حرام و در بعضی ظاہر و در بعضی با

و مراتب وجود را ہم خلط نہ کند و بگوید

ہر مرتبہ وجود حکم دارد گر حفظ مراتب نہ کنی زندگی

و نیز بگوید العبد عبدوان ترقی والرب رب وان تنزل عین ایمان

و مسلمانی است شائبہ کفر درین نیست و مشائخ کبار و علما

نادار باین قول تصریحات و در میاں اہل تصنیفات نہ مودہ اند

از قادریان این و یار شیخ عبدالرزاق و از چشتیان حضرت سید

گیسودراز و سید جعفر مکی و از نقشبندیان حضرت خواجہ باقی باللہ و

حضرت خواجہ عبید اللہ احمد و مولانا عبد الرحمن جامی و مولانا

عبد الغفور لاری و شیخ عبدالرزاق کاشی و از مشائخ عرب شیخ محی الدین

عربی و شیخ صدرالدین قونوی و شیخ عبدالکریم حبیلی و شیخ عبدالوهاب فصل  
 و از علماء مدینه منوره حضرت شیخ ابراهیم کروی و از مشائخ مکة معظمه  
 شیخ حسام الدین علی تنقی و دیگر علماء مشعل شیخ عبدالحق دهلوی  
 و مرجع البحرین باین قول رفته اند پس این قول را کفر دانستن تکفیر این همه  
 مسلمانان کردن است معاذ الله من ذالک

و در کلام حضرت غوث الاعظم و حضرت خواجه بزرگ و  
 حضرت قطب الدین اشارات باین یافته میشود و از حضرت  
 خواجه فریدالدین شکر گنج متواتر منقول است که در بیان خود را بزرگ  
 پنجابی تلقین ذکر می نمودند که در هر جهت این لفظ را  
 بگویند (دلیل تو) و این دلیل صریح بر اعتراف وحدت  
 وجود است و در احادیث صحیحہ اشارت بهمین معنی آمده در حدیث  
 ترمذی است "لَا تَكْفُرْ لِيَتَرَجَّعَ جَبَلُ إِلَى الْأَرْضِ السَّغْلَى  
 لَهْبَطَ عَلَى اللَّهِ"

و نیز در حدیث صحیح است که "اذا رفعت من الركوع  
 فقل ربنا لك الحمد فان الله يقول على

نفس لسان عبد لا سمع الله لمن حمده -

بلکہ در آیات بسیار اشارت باین معنی واقع شده  
صریح ترین آیات سزیم آیاتنا فی الافاق  
وفی انفسهم حتی یتبین لهم انه الحق - اولم  
یکف بربک انه على کل شیء شہید -  
الا انهم فی مرية من لقارهم الا انه  
بکل شیء محیط -

فاینما تولوا فثرو حیه الله -

وما رمیت اذ رمیت ولكن الله رمی -  
ان الذین ینایعونک انما ینایعون الله  
ید الله فوق ایدیکم - الخ

(فتاویٰ عزیزی جلد دوم)

# اقتباس

از مکتوب حضرت مولانا حاجی امداد اللہ صاحب فاروقی چشتی  
صابری رحمۃ اللہ علیہ محررہ ۲۱ ذی الحجہ ۱۳۲۹ھ در مقام مکہ معظمہ  
بنام جناب مولوی محمد عبدالغزیز صاحب چشتی صابری علیہ الرحمۃ کتوبا  
چند سوالات در باب مسئلہ وحدت الوجود و ہونا۔

**سوال اول** مولوی محمد قاسم صاحب مرحوم معتقدان وحدت  
الوجود و وحدۃ الوجود در المبدأ و زندقہ میگویند مرید و شاگرد و شاہ  
مولوی احمد حسین صاحب نیز بچنان میگویند و اقوال ضیاء القلوب  
را ماقول میدانند تاویل آن جز خود دیگرے را نمی شمارند و مولوی  
رشید احمد صاحب و مولوی محمد یعقوب صاحب نیز ہمیریں مسک  
بودہ اند با وجود آنکہ اجازت از تو گرفتہ اند و مشرب اہل چشت میدانند  
خلاف مشایخ چشت سخنان میگویند۔

**جواب** نکتہ شناسا مسئلہ وحدت الوجود حق و صحیح است دریں مسئلہ

نفسکے وشبہ نیست معتقد فقیر و ہمہ مشائخ فقیر و معتقد کسانیکہ با فقیریت

کرده و تعلق میدارند ہمین است مولوی محمد قاسم صاحب مرحوم و مولوی  
رشید احمد صاحب و مولوی محمد یعقوب صاحب و مولوی احمد حسن صاحب  
و غیر ہم از عزیزان فقیرانہ و تعلق با فقیر میدارند بیچگاہ خلاف اعتقادات  
فقیر و خلاف مشرب مشائخ طریق خود مسئلہ نخواہند پذیرفت۔

کما اعتقاد کیفیتے است قلبی کہ بندہ را از کمال علم و یقین صدق بر امرے در  
دل مستحکم گردد این را در عرف شرع شریف تصدیق میگویند و اقرار  
بلسان برائے اجرائے احکام مسلمانی ضرور افتاده گردن بنا بر ثبوت اسلام  
عند اللہ اقرار ضرورتے ندارد و تصدیق قلبی کافی است این مسئلہ  
و جدۃ الوجود چنان نیست بلکہ در اینجا تصدیق قلبی و یقین و کف لسان  
واجب است چرا کہ اسلام شرعی تعلق با خدا و با خلق میدارد اسلام  
حقیقی محض تعلق با خدا دارد آنجا تصدیق با اقرار ضرور است اینجا فقط  
تصدیق باید سوائے آن در استنار این مسئلہ فائدہ ہمیں کہ اسباب  
ثبوت این مسئلہ بسیار نازک و نہایت دقیق فہم عوام بلکہ فہم علماء و ظاہر کہ از  
اصطلاح عرفا عاری اند قوت درک آن نمی دارد چہ علماء بلکہ صوفیائیکہ ہنوز

سلوک خود تمام ناکرده باشند و از مقام نفس گزشتہ - بمرتبہ قلب نارسیدہ <sup>فصل</sup>  
 ازین مسئلہ ضرر می یابند و از مکر نفس و تزلزل و لغزشش پا در چاه اباحت  
 و قعر صلاّت سرنگون می افتند بلکه گروہا افتادہ اند کما شہدنا ہم  
 نعوذ باللہ من ذلک جناب ہم نیکو میدانند کہ این مسئلہ خاصیت  
 عجیب میدارد و بعض را بادی و بعض را عقل ہر چند نعمت خوشگوار  
 است اصحاب از ان لذت و علاوت حاصل مرصدا تلخ دنا گوار و در حق شناس  
 زہر قاتل برائے ہمین فرمود من صرح اسرار الربوبیۃ فقد کفر استأ  
 آن لازم افتائے آن ناجوازہ اول کیکہ درین مسئلہ خصوص فرمود  
 شیخ محی الدین ابن عربی است قدس اللہ سرہ اجتہاد او درین مسئلہ  
 و اثبات آن میراہین و اصحہ برگردن جمیع موصداں تا قیام قیامت  
 مست نہاد و لطف اینچا است کہ شیخ المشیوخ شہاب الدین عمر سہروردی  
 قدس اللہ سرہ ہم عصر وہم ہلدا و بود مردمان حال شیخ اکبر از و پرسیدند گفت  
 فلہو ذنوبی مردمان از صحبت او احتراز می کردند چوں وفات یافت  
 از شیخ المشیوخ حال آخرت او پرسیدند فرمود مات قطب الوقت  
 من کان ولی اللہ ہمہ مردمان تعجب کردند و پرسیدند کہ چرا او را رزق



فصل گفتمانی مارا ار استناد محروم داشتی گفت او ولی واصل بحق بود اما بنده  
 قوی داشت هر چند مقرب با نگاه بود قابل اتباع نبود در زمان خمیر  
 مجذوب شده بود زبان او در افتشائے اسرار بے اختیار شده اگر شما  
 در صحبت او میرسید میگره می شدید چرا که از غلبهٔ حال سخنان که  
 میگفت در فهم شما نمی آید عوام را زبان دارد اگر دانید بر شما منت نهادم  
 پس اینجا غور باید فرمود که مردمان را چه می رسد که با کس و ناکس بازار  
 مسکن و حقهٔ الوجود گرم داریم و عوام را که جزوی از ایمان قتلیدی  
 میدارند ازاں هم بے نصیب سازیم در اینجا گفتگو بے حاصل است  
 وقت خود را اعتقاد عوام ضایع کردن است معارف آگاهان برائے  
 ہمیں احتیاط احباب فقیر مثل فقیر زبان ازین قیل و قال بسته میدارند  
 و احترام میکنند ساکنان را اشارت بتاویلات مینمایند تا انکار آن  
 مسئله نکرده و بهامردم جاہل بدست و نیز این مسئله سرزنجی برداشته  
 مجلس نامی آرایند خود گمراه شده گروه مسلمانان را گمراه میسازند چنانچه  
 مشاهده می افتد پس ازین قیل و قال چه فائده اگر بمیاید مردمان را  
 بطلب حق و ترک تعلق دنیا و کثرت ذکر و فکر تحریص باید فرمود و دوران

باید کوشید چون ازین سلوک تزکیه نفس و تصفیه قلب حاصل گردد <sup>فصل</sup>  
 خود ضرورت آن قسم مراقبه که در ضیاء انقلب مرقوم شده پیش می آید  
 خدا خود در پیبری میکند و الذین جاہلوا فینا لنہدینہم سبیلنا  
 غرض از ہدایت کردن سبیل تجلی ذاتی است بر قلب سالک تا حقیقت  
 مسئلہ وحدۃ الوجود منکشف گردد۔ این راہ فتنی است گفتنی نیست  
 از گفتن تا دانستن و از دانستن تا دیدن و شدن فرق بسیار است  
 خدائے تعالیٰ ما را احباب ما را شما و احباب شما و درین راہ از زلت  
 پانگہ دار و پیرو شیخ اکبر حضرت جامی قدس اللہ سرہ السامی میگوید  
 از ساحت دل غبار کثرت رفتن      خوشتر کہ بہر زہ در وحدت سفتن  
 مغرور سخن مشو کہ توحید خداے      واحد دیدن نہ بود واحد گفتن  
 اگر از راہ انصاف نگزاریم و تبعمق نظر در حقیقت این مسئلہ  
 نگریم جز حیرت در حیرت بدون قنای و فنا هیچ بدست نمی آید چہ خاک  
 گوئیم کہ چنین است و چنانست ع  
 آن سوخته را جاں شد و آواز نیامد

## حضرت جلال الدین رومی رحمۃ اللہ علیہ

اللہ اللہ گشت مارا ہم نفس	اللہ اللہ غیر اللہ نیست کس
فہم کن واللہ اعلم بالصواب	در بشر رو پوشش آید آفتاب
باتو گفتم راز پنہاں سر بسر	اوست عین جملہ اشیا کے پسر
ہر سیک شد چون طلسم تو شکست	خود ہم او آب ست ہم ساقی و ست
ز آنکہ دل لیا اوست یا خود اوست دل	عقل اینجا ساکت آید یا مضل
زندہ معشوق است و عاشق مرده	جملہ معشوق ست عاشق پرورہ
تا بہ بینی نور حق اندر بشر	چشم نیکو باز کن در من نگر
گرد کعبہ صدق برگردیدی	چوں مرا دیدی خدا را دیدی
در مکان و لا مکان باشد بسیط	باطنت بر جملہ عالم شد محیط
در حقیقت عالم اندر آدم است	گرچہ آدم اندرون عالم است
خویش را بشناس تا یابی خدا	حق تو حق را تو می جوئی کجا
بے بسی بر تو نہ بود فتح باب	بگذر از اسم و سمی را بیا
تو عیاں را از چہ می جوئی نہاں	حق عیاں است اسے برا درجا و دال

انصائے بے تکلیف بے قیاس	سہت با ناس با جان ناس فصل
گر بیابی قرب حق بے کیف و کم	آن زماں واللہ گوئی حق منم
نیت از خود شو کہ تا یا بی نجات	چوں تو بر خیزی نشنید حق بجات
چسیت تو حید خدا آموختن	خویش تن را پیش واحد سوختن
گر گوید جملہ حق است احمق است	و اگر گوید جملہ باطل او شقی است
آن انا منصور رحمت شد یقین	واں انا فرعون لعنت شد ہمیں
مسجد کو اندرون ادلیا است	سجدہ گاہ جملہ است آنجا خداست
گر نہ بودے ذات حق اندر وجود	آب و گل را کے ملک کرنے سجود
تو بصورت رفتی گم گشتی	زان نمی یابی کہ معنی ہستی
صورت ظاہر چہ جوئی لے جاں	رو معانی را طلب لے پہلو اں
در گزرا اسم ہنگر و صفات	تا صفات رہ نہاید سوئے ذات
گم شوی در ذات آسانی ز خود	چشم تو یک رنگ بیند یک و بد

اختلاف خلق از نام اوستاد

چوں بمعنی رفت آرام اوستاد

عاشق حق و بیسنی غیر را      کعبہ میخواستہی کہ ساری دیر را

فصل غیر اور از نظر بیرون فلک  
 کیست دیگر در جہاں غیر از خدا  
 خود توئی کز غیر حق خود را بسوز  
 جز وجود مطلق درستی پاک  
 تو کج و من کجا عالم کجا  
 ظاہر و باطن نہاں و آشکار  
 در ہزاراں آئینہ یک صورت است  
 کثرت آئینہ آمد از کجا  
 شمع در آئینہ جانہ گرہنی  
 در حقیقت یک بودای ہوشیار  
 ذات شمعان یک بے کثرتے  
 بے تکتہ شمع یک شد چون ہزار  
 گر بہ پرسی آئینہ شد از کجا  
 آئینہ زان جلہ اسما و صفات  
 و تو اول چشم را پیدا میکن

چشم دل نہ بر جمال ذوالمنن  
 از چہ احوال گشتہ اسے ترا از خا  
 چشم دل برو خدا ہر دم بدوز  
 آنچه آید در خیالت بہت خاک  
 بہت یک نور منورہ امی قتا  
 شمع یک شمع است قندیش ہزار  
 زین کثرت ہم خود را حیرت است  
 این را اسما و صفات است ای کیا  
 پیش ہر آئینہ اش را ہے وہی  
 پیش چشم تو نمایاں صد ہزار  
 مہر از آئینہ باسف حیرتے  
 وحدت بہت مطلق ہوشدار  
 شمع بہت آن خود قدیم باصیا  
 اقتضا کردند فضل کائنات  
 بعد از ان دیدہ بسویش واکین

تیغ لاد قتل غیر حق براند	در نگر آخر که بعد لا چسب ماند فصل
ماند لا اله باقی جمله رفت	شاد باش ای عشق شرکت سوز رفت
قرب از پائیں بیا لاجستن است	قرب حق از جنس هستی ستن است
نفی را اثبات می پنداشتیم	دیدہ سعد و م مینی داشتیم
عارقان که جام حق نوشیده اند	رازها دانستہ و پوشیدہ اند
آنکہ کف را دید آید در سخن	و آنکہ دریا دید شد بے ما و من
ای خنک آنرا کہ ذات خود شناخت	اندرا یں سرمدی قصرے بخت
ہر کہ محبوب است او خود کو دکت	مردان باشد کہ بیروں از شکے ست
از خودی خود نذارم ہم خبر	مینت از ہستی سر موم خبر
ہوش من از غیر حق آگاہ نیست	درد دل و جانم بجز اللہ نیست
از خودی بگذر کہ تا یا بی خدا	فانی حق شو کہ تا یا بی ہستا

گر تراباید وصال راستیں

محو شود اسم اعظم بالیقین

تو نمی دانی کہ آخند کیستی	چہ کن چندانکہ دانی حیستی
آنکہ آدم را بدن دید اور مید	و آنکہ نور مومن دید او خمید

فصل پاسبان آفتاب انداولیہ در بشیر واقف ز اسرار خدا  
آن دلی حق کہ خوئے حق گرفت نوزگشت و تابش مطلق گرفت  
مردہ است از خود مشرہ زندہ برپ زبان بود اسرار حقش در دلب

جان بجا ناں داد از خود دایندست

بر سر بریک جاویدان نشست

تو نہ این جسم بل آن دیدہ وار ہی از جسم کر جاں دیدہ  
آدمی دیدہ ست و باقی لحم و پوست ہر چہ پیش دیدہ است آن غیر است  
این دوئی اوصاف دیدہ است ورنہ اول آخر آخر اول است  
ہیں گزار از نقش خم در خم نگر کاندہ و بگریست بیایان و سر  
این چنین خم را تو دریا دان لقیں زندہ از شمشیر آسمان و ہم زمین  
بلکہ وحدت گشتہ اورا در وصال شد خطاب او خطاب الجلال  
بعد ازاں گوید حق مفسور وار تا شود پروار شہرت او سوار  
ما ہمہ عینیم گر شد نقش عین بل ہمہ عینیم ما بے منغ وغین  
غرق دریا ہم گر چہ قطرہ ایم جملگی شمعیم گر چہ ذرہ ایم  
چیت عالم آن عرضہا مجتمع در یکے عین بسیط متع

نیست چوں اعراض را هرگز بقا  
هر چه موجود است هست اکنون قفا  
عالم اسوا چه است در بحر وجود  
لیک چوں آبست یال می و دود  
نیست در واقع بحب نقطه دیگر

ایں فساد از حس تو شد اسے پسر

نور او در یمن و یسر و تحت فوق  
بر سر و بر گردنم ناست طوق  
ما عدم با یتیم هستی مانے ما  
تو وجود مطلق فانی ناست  
نور نور چشم خود نور دل است  
نور چشم از نور دلها حاصل است  
باز نور نور دل نور خدا است  
کوز نور عقل و حس پاک جداست  
هر کز اباست از سینہ فتح باب  
حق پدیدست از میان دیگران  
دوسرا انگشت بر دو چشم نہ  
ورنہ بینی این جہاں معدوم نیست  
تو چشم انگشت را بردار میں  
آئینہ هستی چه باشد نیستی  
عیب جز انگشت نفس شوم نیست  
ہیں مکن تعجیل اول نیست شو  
د انگہا نے ہر چہ می خواہی بین  
نستی بگذیں گرا بلہ نیستی  
چوں غروب آری بر آواز منترق شو



## حضرت خواجہ عطار رحمتہ اللہ علیہ

نکو گوئے نکو گفته است در ذات	که التوحید اسقاط الاضافات
از ان نامحرمی دمانده غافل	که این معنی نکر دستی تو حاصل
یکے حرف است چندینی کتا بست	یکے نور است چندینی حجاب است
ازین معنی کہ می گویم نیکے نیست	کہ در حق الیقین غیر از یکے نیست
حجاب خویش اینجا صورت تست	اگر خواہی چو مردان خدا جست
حجاب صورتت بردار از پیش	کہ تا معنی بیانی مرد درویش
گمان بگذارد بنال یقین باش	چو مردان خدا تو پیش پس باش
توئی سلطان للمکانی	بہ معنی بر تر از کون و مکانی
تو با اوئی و او با تست ہمیشہ	چرا در بستن و جوئی ہمیشہ
دلائق بین کہ حق داری تو در خوش	طلب کن در بر خود و لبر خویش
وجودت اینجا عین بے چون	کہ نبود است رخ از کاف و از نون
چو سرا اینجا بریدی ہم چو عطا	تو ہاشی نقطہ اسرار پر کار
نمی گویم کہ جاں در باز اینجا	فنا شو تا بیانی راز اینجا

ہزاراں شرح گفتہ از حقیقت تو ماندستی هنوز اندر طبیعت فصل  
حقیقت چیست پیش اندیش بودن ز خود بگذشتن و با خویش بودن  
حقیقت بین و بگذر از ہمہ باز وجود خویش را اندر ہمہ باز  
بدان این و چنان گم شودیں کار کہ سرگرداں شوی مانند پرکار  
چنین خواهی شدن در کار کہ ویرانی پذیرد نقش پرکار  
کہ می داند کہ این اسرار چیست کہ دل ہر خطہ خون بر جا بگریست

بنن کوس معانی ہم چو عطار

بر افکن پرودہ از روئے اسرار

## حضرت شاہ بوعلی قلندر علیہ الرحمۃ

چوں کشانی چشم لے اہل یقین ہر طرف تاباں جمال یار ہیں  
یار را می ہیں تو در ہر آئینہ سوز و سازی اوست در ہر طنطنہ  
اوست در ہر ذرہ پیدا او نہاں اوست در ارض و سما و لا مکان  
چوں الف در لام میگرد دہاں خویش را گم از تاگرد و عیاں  
تا توئی کے یار گردو یار تو چوں نباشی یار باشد یار تو

فضل ہر کہ ادا از خویش تن بیزار گشت      بیشک آن کس محرم سرار گشت  
یار در پہلو چرائی بے خبر      یار در تو تو چہ گردی در بدر  
چوں تو داری چشم حول اے پسر      کے در آید روئے جاناں در نظر  
پیش مردن میراے نیکو سیر      جاں بجاں وہ و جاں از خود گزر  
یک قدم باشد حریم دوستیں      چند گردی بے خبر اے بوالہوس

### حضرت بہلول رحمۃ اللہ علیہ

اے برادر غیر حق خود نیست کس      اہل معنی را ہمیں یک حرف نہیں  
گر تو غیر حق نہ بینی در جہاں      بر تو روشن گردد اسرار نہاں  
جلد را یک بنی اے مرد خدا      تانباشی در مقام احوال  
چوں مانند نقشہا اندر میاں      آن زماں نقاش را بینی عیاں  
باتو گویم سر اسرار نہاں      اے برادر نقش نقاش دہاں  
چوں ترا باشد کمال دین حق      خویش را ہرگز نہ بینی جز کہ حق  
بغیر حق میں در ہر دو عالم      اگر ہستی ز ذریات آدم  
کہ اندر ہر دو عالم جزیکی نیست ۔۔۔      دریں معنی کہ می گفتم شک نیست

تا درین راه مرد صبا سرشوی فصل	ما و من بگذار بگذر از دوئی
پس بقا باشد ترا بعد از فنا	چون تو نیکتا باشی اے مرد خدا
تا شود اسرار حق پیشیت عیاں	دو سبب اے مرد معنی در میان
تا رسی در عالمی که بودی	دو سبب اے مرد بگذر از دوئی
تا رسی اندر مقام لامکاں	اے دل آخر کیزماں بگذر زجاں
چند باشی در پیے رت و قبول	اے دل آخر بگذر از عقل و فنول
در قیامت خسته گردی کور و کر	گر تو غیر حق بینی اے پسر
هر زمان از جاں بر آید صنفیر	گر تو غیر حق بینی اے فقیر
شک بسوزان و گذر کن از نقیص	غیر حق اندر دو عالم خود بسبب

چون تنت خانی شود در بحر نور

مخو گردی و شوی اندر حضور

## حضرت نظامی گنجوی علیه الرحمة

همه نیستند انچه هستی توئی	پناه بستی و پستی توئی
غناں باید از هر درے تا فتن	نشانید ترا جز بتو نیستن

فصل ہمہ صورتی پیش فرسنگ رائے      بہ نقاش صورت بودہ نمائے  
ترا بیتیتم از ہر چہ پرداخت است      کہ ہستی تو سازندہ او ساخته است

بے منزل آمد ز من تا بتو  
نشاہت ترا یافت الا بتو

## حضرت سعدی رحمۃ اللہ علیہ

کہ تا با خودی در خدا را نیست	ازیں نکتہ جز بے خود آگاہ نیست
ندانی کہ چوں راہ ہر دم بدوست	ہر آنکس کہ پیش آدم گفت است
کہ گرا آفتاب یکذره نیست	دگر گفت دریاست یک قطرہ نیست
مئے صرف وحدت کسے نوش کرد	کہ دنیا و عقبی فراموش کرد
چو سلطان غیرت علم برکشد	جہاں سہر بجیب عدم درکشد
اگر یاری از خوشبختن دم مزن	کہ شرکست بایار و با خوشبختن
تو خود را گماں بر دہ پر خرد	انارے کہ پرستد دگر چوں پرد
رہ عقل جز بیج بر بیج نیست	بر عارخان جز خدا بیج نیست
زدعوی تہی آئی تا پر نشوی	تو از خود پری زان تہی میروی

ہمہرچہ بستند ازاں کترند کہ باہستیش نام ہستی بزند فضل  
گراز ہستی خود خبر داشتہ ہمہ خلق را نیست پنداشتہ

ز ہستی در آفاق سعدی صفت

ہی گز و باز آئی پر معرفت

## حضرت نجم الدین محمود شبستری رحمۃ اللہ علیہ

تعالی اللہ قدیمی کو بیکدم کند آغاز و اخبام دو عالم  
جہان خلق و امر ایجا یکے شد یکے بسیار و بسیار مذکے شد  
ہمہ از وہم تست ایں صورت غیر کہ نقطہ دائر است از سرعت سیر  
یکے خط است ز اول تا باخر برو خلق جہاں گشتہ مسافر  
محقق را کہ از وحدت شہود است نخستین نظر بر نور وجود است  
و لے کہ معرفت نور صفایہ نہر چیزے کہ دید اول خدا وید  
جہاں جملہ فروغ نور حق واں حق اندر وے ز پیدائیت پہل

چہ نور حق ندارد نقل و تحویل

نیامد اندر و تقییر و تبدل

فضل دل عارف شناسائے وجود است      وجود مطلق اور از مشہود دست  
 بجز هست حقیقی هست شناخت      دیا هستی کہ هستی پاک دریافت  
 وجود تو ہمہ عارست و خاشاک      برول انداز از خود جملہ پاک  
 چو تو بیرون شدی ادا اندازید      بتو بے تو جمال خود نماید

توئی تو نسخہ نقش الہی :

بجواز خویش ہر چیزے کہ خواہی

انا الحق کشف اسرار است مطلق      بجز حق کیست تا گوید انا الحق  
 چو کردی خویش بن راہینہ کارے      تو ہم علاج دار این دم بر آری  
 بر آورینہ پندارت از گوش      ندائے وحد القہار مینوش  
 در آور وادائی ایمن کہ ناگاہ      درختے گوید است ائی انا اللہ  
 راوا باشد انا الحق از درختے      چرا نبود روا از نیک بختے  
 ہر آنکس را کہ اندر دل شکے نیست      یقین داند کہ هستی جز یکے نیست  
 انا نیست بود حق را سزاوار      کہ ہو غیب است و غایب ہم پندار

جناب حضرت حق را دینی نیست

در آنحضرت در ما و توئی نیست

ہر آنکو خالی از خود چوں خلا شد	انا الحق اندر وصیت و صدا شد
شود باد جب باقی غیر مالک	یکے گرد و سلوک و سیر و سالک
حلول و اتحادین جامحال است	کہ در وحدت فی عین ضلال است
تقین بود کز ہستی جدا شد	نہ حق بندہ نہ بندہ با خدا شد
وجود خلق و کثرت در نمود است	نہ ہر چیز آں میناید عین بود است
جز از حق نیست دیگر ہستی الحق	ہو الحق گو و گر خواہی انا الحق

نمود وہی از ہستی جدا کن

نہ بیگانہ خود را آشنائے کن

وصال حق نہ خلقت جدا نیست	ز خود بیگانہ گشتن آشنا نیست
چو ممکن گردا مکان بر فشانند	بجز واجب در و چیزے نہ ماند
وجود ہر دو عالم چوں خیال است	کہ در وقت بقا عین نہ وال است
نہ مخلوق است آنکو گشت واصل	نگوید این سخن را مرد کامل
عدم کے راہ یابد اندرین باب	چہ نسبت خاک را بار ارباب
تو معدوم و عدم پیوستہ ساکن	بواجب کے صد معدوم و ممکن
نظر کن در حقیقت سو و امکان	کہ او بے ہستی آمد عین نقصان



فصل وجود اندر کمال خویش ساریست      یقیناً امور اعتباریست  
 خیال از پیش بر خیزد بیکبار      نماند غیر حق در وارد یار  
 ترا قریب شود آن لحظه حاصل      شوی تو بے تویی نابودت حاصل  
 وصال ایجا یک دفع خیال است      خیال از پیش بر خیزد وصال است  
 گویم ز حد خویش بگذشت      نه او واجب نه واجب گشت  
 هر آن که در حقیقت گشت فائق  
 نگوید کین بود قلب حقائق

## حضرت معین الدین چشتی علیه الرحمة

تو چند در طلب یار در بدر گردی      به خود نگر که تویی مظهر همه اسما  
 نقاب هستی خود را تو از میان بردار      و گر بین که جال که می شود پیدا  
 بکوش تا که چشمت غبار بر خیزد      که تا معاشیه بینی ظهور نور خدا  
 اگر تجلی نور قدم می خواهی  
 معین نقاب حدود از جال خود بکشا  
 تویی که جز تو ترا خود حجاب گیر نیست      بغیر نور زخمت را نقاب دیگر نیست

شہود حق طلبی از وجود خود بگذر      کہ جز وجود تو اور احباب گیر نیست نفس  
ز قشر تن بگذر در لباب جان بنگر      در آن لباب عجب گر کتاب گیر نیست

چو محو تست معین نام او چرمی برسی  
کہ جز خوشیش اکنون جواب گیر نیست

چشم بکشتائی کہ آفاق پر از نور خداست      خالی از نور خدا در ہمہ آفاق کجاست  
معنی کہ نظر خلق نہاں بود مدام      نیک بنگر کہ نمودار ازین صورت راست  
آن جہاں کہ نظر تیر در آن محرم نیست      ہم چو خورشید درین آئینہ تابید راست

شد معین با تو بخلوت کہ وحدت محرم  
تا کہ از هستی و انہستی خوش جداست

بجز غیر خدا در وہاں نیست کسے      صد دلیل است ولی واقف انہ نیست کسے  
لا جرم عاشق و معشوق نمود ساخت پرید      تا کہ برے بجز از وسنگران نیست کسے  
زندہ دل را چہ غم از رفتن جان و ز ازل      تا کہ دل زندہ باین روح روانہ نیست کسے

با عشق تو معینی بدل جان بکشد  
کہ ہوا دار تو تنہا بزبان نیست کسے

کسے کہ عاشق و معشوق خوشتر نہ است      حریف و خلوت ساتی سخن بہر دست

اگر بیدیده تحقیق بنگری دانی که ناظر دل و منظور جان من همه است  
اگر تو خفته هستی خویش پاره کنی نظر کنی که درین زیر پیر من همه است  
گو که کثرت اشیا نقیض وحدت گشت  
تو در حقیقت اشیا نظر کن همه اوست

## حضرت خواجه قطب الدین بختیار کاکی رحمه الله علیه

آرزو که دوست پر تو دیدار خدا زنگ هستی بید و دیده معنی بکشا  
تا از خود و از بی نیست ترا هیچ علاج اگر کنی طاعت صد ساله بیک روز ادا  
یک قدم بر نفس از ستوانی بنهاد نیست حاجت که ریاضت کشتی اندر اشیا

قطب دین سود و زیان دو جهان راں بهیچ

گوشه گیر و بجز ذکر خدا لب مکشا

خط فنا هستی خود در کشیده است صاحب که ثمرت و صلش چشیده است  
فانی ز خویش گشته و باقیش با خداست آن قایل که باران است کشیده است  
زابل فنا بپرس ز شادی وصل دوست گزاه بی خودی بوحالش رسیده است  
گزار خود بپستی خود قطب دین تمام ناز که خود پرست خدا اندیده است

تا گشتہ ام بکوی قفا آشنائے دوست      تا گشتہ ام بخدا از لقاء دوست فصل

مہر دلم بودہ ز سودائے غیر خویش      جزے نماند دل و جانم در ای دوست

خوش آنکہ دل بدلیں جانی سپرہ است      آکوائے ہر کنیتش مبتلای دوست

عقل تو عقیدہ است علم تو حجاب      ہستی تو بروی آب مانند حجاب

معلوم کہ سرمایہ محبت چند است

بشتاب و جمال رخو را در یاب

نیم شبانہ خواب غفلت باش بیدار ای سپر      منتظر بیابانی تا دلبر کند سریت قطر

گر نہ بتید دیدہ دل چہرہ دلدار را      پاک کن ز آئینہ دل زنگ ہستی و دتر

بر فردا ز جذبہ حق در دل خود آتشے      تا نماند در وجودت هیچ چیز از شکست

کو ششے کن اندرین ماہ و برادر خود میاں      تا ہمہ او گردی و از خود نماند هیچ اثر

از پیے پندار بیرون کہ سداہ تست      ہر چہ داری خبر ہوائے یار بیرون کی بہر

ہر چہ بینی غیر حق را از ہوایش جہد کن      نفی کن تو زود تر آنجملہ را از خیر و شر

قطب دین تا کہ نہ ہستی دورانی از خدا      گر خدا خواہی تو از جود وجود خود گزر

چون در نیم وصال یار از خود بگشتم      معنی سرفراز این جہاں آن جہاں گشتم

فصل: دوست سائی باقی چو خورم یک پیمانہ شدم از خویشتن فانی و باد کو ہمزبان گشتم  
بریں بودم کہ محرم گردم اندر خلوت لہر بجا شد کہ بہت برگزیدم آنچنان گشتم

نیا و دم حیل در راہ جان قطبیں ہرگز  
کہ تا رقم بدیایے حقیقت محض آن گشتم

حضرت مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی علیہ الرحمہ

من بیا تم بادہ ام یا بادہ را پیمانہ ام عاشق سوزید ام یا عشق با جانانہ ام  
بتلای چہر تم جان گوشت یا جان جان اصطلاح شوق بسیار است من یوانہ ام  
با جان زاتیش حسن دگر در کار شد چشم اورا سرمہ ام یا زلف اورا شانہ ام  
غافل از خود ماند از صورت چو پر شد آئینہ تا ترا بشناختم جانان ز خود بیگانہ ام

اے ہیں برستم نام تجر و تہمت است

رازل پیش از ناں تمیہ شد بیخانہ ام

فراغت یافتہم از حج و عمرہ چو احرام سکر کئے تو بستم  
چو دیدم روئے زیبائے نو جانان ز تشویش وجود خویشیں رستم  
بیا ساقی بدہ جام شرابے کہ مخمور صبحی استم

توئی اول توئی آخر توئی ظاهر توئی باطن توئی مقصود این دل توئی شتاق هر دم فصل

ز یک منبع درینجا مختلف فواره میجوشد مزاج حوصله را رون بدار بهیم او هم هم

که امی طرفه نیرنگی درین کاشانه سردادی

که عالم پئے کو آب و ست عشقت گشت آدم هم

تحتیں بادہ کا ندر جام کردند مزاجش عکس آن گلفام کردند

ہویدا شد در امکان صورت حق بآن صورت جہاں را نام کردند

ہمی بایست تفصیلی ازاں رئے مکارم را با اتمام کردند

شراب وحدت از خمخانہ غیب مرا صبح ازل در کام کردند

چو غلطیدم زمستیا بہر سو حرفیاں مستی از من دام کردند

حقیقت را کہ مستور از نظر بود

بہا مشہود خاص و عام کردند

دے ارم ز خو و خالی جہاںش میتوان گفتن درو کیفیتہ جوش شرابش میتوان گفتن

وجود بے نمود معنی و ما دیدنی دارو درین نیرنگہا بوے گلہاںش میتوان گفتن

سویدا دل بایابی اندر پیچ تاب او نفوٹ عالم اتم الکتا بش میتوان گفتن

فرد پاشید از ہم کثرت موہوم چون شبنم ز فیض معنی با آفتابش میتوان گفتن

فصل بزلطف پیچ پر پیچ کسے گم کردہ ام خود  
خروشے در دل شہا بنی کروم چہ میکروم  
وے پر در و جان افکار دیار تندر خود ام  
چہاں را پر زار یہا بنی کروم چہ میکروم  
غم تحصیل و با شغل و در و غزل می بینم  
جنون ترک منصبہا بنی کروم چہ میکروم  
کسے بال ہی ساز و کسے با گل ہی بازو  
اگر من یاد آن لبہا بنی کروم چہ میکروم

حجاب صل مطلوب است دل بستن بمطلب

ایں گز ترک مطلبہا بنی کروم چہ میکروم

ساقی کرے کن کر ہوش خود افتم  
من بار خودم خود از دوش خود افتم  
بینم رخ ساقی ظاہر شدہ در خود  
مفتوں شدہ بر خود ہوش خود افتم  
مش مے جوشاں کر خم بدر افتد  
جوشے زدہ بر خود از جوش خود افتم

انہر بن موم جوشدے دیگر

از فرط تمایل ز آغوش خود افتم

# فصل ششم

## احدیت و عبودیت آیات قرآنیہ

قل هو الله احدہ الله  
الصمد لم یلد ولم یولد  
ولم یکن لہ کفواً احدہ  
آپ کہہ دیجئے کہ وہ اللہ ایک ہے  
اللہ بے نیاز ہے اسکے اولاد  
ہیں اور نہ وہ تو کسی کی اولاد ہے اور  
نہ کوئی اس کے برابر کا ہے۔

سبحن الله عما  
یشرکون۔ اے  
اللہ (کی ذات) پاک ہے اس  
جو شریک بتاتے ہیں۔

سبحان الله وتعالی  
عما یقولون علواً کبیراً  
پاک اور بلند ہے وہ ذات  
اس سے جو کہتے ہیں۔

اے برتر از خیال و قیاس و گمان و وہم  
وزہر چہ گفتہ اند و شنیدیم و خواندہ ایم



نفس لاتدی کہ الالبصار و هو ہمیں ادراک کرتی ہیں اس کو  
 یدرک الالبصار و هو نگاہیں حالانکہ وہ ادراک کرتا ہے  
 اللطیف الخبیر ۱۹ نگاہوں کو اور وہ بڑا باریک ہیں  
 باخبر ہے۔

ہر جا ہے تیرا جلوہ لیکن دیکھا تو کہیں نظر نہ آیا  
 یان عقل ہے کم کہ بس تجھی کو پایا ہر شے میں پر نہ پایا

وحدت میں تیری حرف و دوئی کا نہ آسکے  
 آئینہ کیا مجال بٹھے منہ دکھاسکے

لیس مکتله شیء و هو نہیں مثل اس کے کوئی شے  
 السميع البصیر - ۳۶۲۵ اور وہی سمیع اور بصیر ہے۔

کل شیء ہالک الا کل چیزیں ہلاک ہونے والی  
 وجہ لہ الحکم و ہیں سوائے وجہ اللہ  
 الیہ ترجعون ۱۲۶۲۰ کے۔ اُسی کی حکومت ہے

اور اُسی کی طرف لوٹ کر جانا  
 ہے تم سب کو۔

نہ تھا کچھ تو خدا تھا کچھ نہ ہوتا تو خدا ہوتا ڈوبو یا مجھ کو ہونے نے نہ تباہیں تو کیا ہوتا فصل

لہا کہا یسوع فریب ہستی ہر چند کہیں کہ ہے نہیں ہے

ولما جاء موسى لميقاتنا كلمه اور جب پہونچا موسیٰ ہمارے وقت

ربہ قال رب اس رانی (موعود) پرادر کلام کیا اُس سے

انظر اليك قال لن تراني اُس کے رب نے تو کہا اے میرے

رب (اپنے تئیں) کو کھلاوے مجھ کو کہ ۷۷۹

دیکھوں میں تیری ظف کہا اللہ تعالیٰ

نے ہرگز نہ دیکھ سکیگا مجھ کو۔

اُسے کون دیکھ سکتا کہ یگانہ ہے وہ کیتا جو دوئی کی بو بھی ہوتی تو کہیں دو چار ہوتا

وما كان لبشر ان يكلّمه الله اور کسی کی تاب نہیں کہ خدا اس سے

الا وحيًا او من وراء (دوبدو ہو کر) کلام کرے مگر لہام کے

ذریعہ سے یا پردے کے پیچھے سے حجاب ۴۵

محرم نہیں ہے تو ہی نواہے ناز کا یاں ورنہ جو حجاب ہے پردہ ہے ساز کا

گوش کو ہوش کے ٹک مھول کے سن شو جہاں

سب کی آواز کے پردہ میں سخن ساز ہے ایک

فصل ربنا لا تؤاخذنا ان  
نسینا و اخطانا ربنا  
ولا تحمل علینا اصرًا  
کما حملته علی الذین  
من قبلنا ربنا ولا تحملنا  
ما لا طاقة لنا به و اعف  
عنا تف و اغفر لنا تف  
و ارحمنا انت مولنا  
فالضربا علی القوم الکافرین

اے ہمارے رب نہ پکڑ ہم کو اگر  
ہم بھول جائیں یا چوک جائیں  
اے ہمارے رب نہ رکھ ہم پر بھاری  
بوجھ جیسا تو نے رکھا تھا ان پر  
جو ہم سے پہلے تھے اے ہمارے  
رب ہم سے نہ اٹھوا اتنا جو جبہ  
جس کی ہم میں برداشت نہیں  
اور درگزر کر ہمارے قصوروں سے  
اور بخشدے ہمیں اور  
ہم پر رحم کر تو مددگار  
ہمارا ہے تو ہماری مدد کر کافر

پتہ

قوم کے مقابلہ میں -  
اے ہمارے رب تو ہمارے دلوں کو  
کچی اور بد سمجھی سے بچا اس کے  
بعد کہ تو ہم کو سمجھ دے چکا اور عطا  
ربنا لا تزغ قلوبنا  
بعد اذ هدیتنا و هب لنا  
من لدنک رحمہ

انک انت الوهاب ربنا  
 انک جامع الناس لیوم  
 لا ریب فیہ ان الله  
 لا یخلف المیعادہ  
 فرما ہم کو خاص اپنے پاس کی  
 رحمت بے بیشک تو ہی بڑا  
 نینے والا ہے اے ہمارے  
 رب بیشک تو سب لوگوں کو  
 اکٹھا کرنے والا ہے ایک دن  
 جس میں کچھ بھی شک نہیں ہے  
 بیشک اللہ وعدہ خلافی نہیں کرتا۔

پتا ۹۷

## احادیث نبوی

انی لاعلم ہر با الله  
 واشدھولہ خشیۃ  
 میں تم سے زیادہ عالم باللہ ہوں  
 اور تم سے زیادہ خائف ہوں

(بخاری و مسلم)

حجابہ النور لو کشفہ  
 حرقت سبحات وجہہ  
 حجاب اس کا نور ہے اگر کھولے  
 اسکو البتہ جلاوے روشنی اس کے  
 ما انتہی الله بصیر من خلقہ  
 وہم کی۔ اور نہیں پہنچی اس کی

فصل

(اسلم)

طرف اس کی مخلوق کی نگاہ

میں تیری حمد و ثناء نہیں کر سکتا ہوں

تو ویسا ہی ہے جیسی تو نے اپنی

تعریف خود ہی کی ہے

میں پناہ مانگتا ہوں تیری عفو کی

تیرے عذاب سے اور تیری رضا

کی تیرے غضب سے اور تیری ہی

پناہ مانگتا ہوں تجھ سے۔

یا اللہ تیرے لئے سب تعریف ہے

تو ہی قائم رکھنے والا آسمانوں اور

زمین کا اور جو کچھ ان میں ہے اور تیرے

لئے سب تعریف ہے تو ہی بادشاہ

آسمانوں اور زمین کا اور جو کچھ ان میں

ہے اور تیرے ہی لئے سب تعریف ہے

اور تو ہی آسمانوں اور زمین کا نور ہے

لا احدى تشاء عليك

انت كما اثنت على

نفسك (اسلم)

اعوذ بعفوك من عقابك

واعوذ من رضاك

من سخطك واعوذ بك

منك

اللهم لك الحمد انت قيم

السموات والارض و

من فيهن ولك الحمد

انت ملك السموات

والارض ومن فيهن

ولك الحمد انت نور

السموات والارض

و من فیہن دلائل الحمد  
 انت الحق و وعدك الحق  
 و لقاءك حق و قولاك حق  
 و الجنة حق و النار حق  
 و البیون حق و محمد حق  
 و الساعة حق اللهم لك  
 اسلمت و بك امنت  
 و عليك توكلت اليك  
 تبت و بك خاصمت  
 و اليك حاكمت انت  
 سریتنا و اليك المصير فاغفر  
 ما قدمت و ما اخرت و ما  
 اسررت و ما اعلنت  
 و ما انت اعلم به منی  
 انت المقدم و انت

اور جو کچھ ان میں ہے اور تیرے ہی لئے فضل  
 سب تعریف ہے اور تو ہی ثابت و موجود  
 ہے اور وعدہ تیرا سچا ہے اور دیدار تیرا  
 حق ہے اور کلام تیرا سچا ہے اور جنت  
 حق ہے اور دوزخ حق ہے اور سب  
 نبی حق ہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 حق ہیں اور قیامت حق ہے یا اللہ  
 واسطے تیرے فرماں بردار ہوا میں اور  
 تجھ پر ایمان لایا میں اور تجھے کو کام  
 اپنے سونپے میں نے اور طرف تیرے  
 رجوع کیا میں اور تیری بارگاہ میں گمراہ ہوا  
 و دشمنان دین اور تیری طرف فریاد لایا میں  
 تو رہا ہے اور تیری طرف بازگشت  
 ہے پس بخش میرے لئے وہ گناہ  
 کہ پہلے کئے میں نے اور جو

نصن الموحرات الہی لا الہ  
الا انت

(صحا سستہ) اور وہ گناہ کہ تو ہی بہتر جانتا ہے  
انکو مجھ سے تو ہی آگے بڑھنا والا  
اور تو ہی پیچھے رکھنے والا تو ہی معبود  
میرا نہیں کوئی معبود مگر تو۔

## اقوال صدیقین و اکابر دین ضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین

مکتوبات امام ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ  
مکتوب ۶۷ جلد دوم۔ بدانند کہ اللہ تعالیٰ بذات قدیم خود موجود  
است۔ و سائر اشیا بايجاد او سبحانه موجود گشتہ اند و بتخلیق او  
تعالیٰ از عدم بوجود آید۔ پس او تعالیٰ قدیم و ازلی باشد و اشیا ہمہ  
حادث و نو پدید باشند و ہر کہ قدیم و ازلی است باقی وابدی است  
و ہر چہ حادث و نو آمدہ است فانی و مستحکک است۔ یعنی در شرف  
زوال است۔ و او سبحانه بیکانہ است شریک ندارد و نہ در وجوب

وجود نه در استحقاق عبادت - وجوب وجود غیر او را تعالی شاید <sup>نقص</sup>  
 و استحقاق عبادت سواء او را نسزد - و مر او را تعالی صفات کامله  
 است از انجمله حیات و علم قدرت و ارادت و سمع و بصر  
 و کلام و کمون است که بقدم دازنیت متصف اند - و بحضرت  
 ذات جل سلطان قائم اند - و تعلقات حوادث در قدم صفات خل  
 نه نکند و حدوث متعلق بالغ از نیست ایشان نگردد - فلاسفه از بجزوی  
 و مترکه از کوری از حدوث متعلق پی بحدوث متعلق برند - و فی صفات  
 کامله نمایند و عالم بجزئیات ندانند که مستلزم تغیر است که امارت حدوث  
 است - نمیدانند که صفات ازلی باشند و تعلقات صفات متعلقات  
 حادثه حادث باشند - و صفات نقائص از جناب قدس او تعالی  
 مسلوبیت زاد او تعالی از صفات و لوازم جواهر و اجسام و اعراض  
 منزله است - زمان و مکان و جهت را در حضرت او تعالی انجایش  
 نیست اینها همه مخلوق اویند - او تعالی جسم و جسمانی نیست جوهر و عرض  
 نیست - محدود و متناهی نیست - طویل و عریض نیست - دراز و کوتاه  
 نیست پهن و تنگ نیست بلکه واسع است نه بان وسعت که بفهم



مقتل در آید۔ محیط است نہ پاں احاطہ کہ مرگ مانشود۔ و قریب است نہ  
 پاں قرب کہ متعقل ناگرد۔ و با ما است نہ بمعیت متعارفہ ایماں  
 آریم کہ واسع است و محیط و قریب است و با ما است اما کیفیت  
 ایں صفات را ندانیم کہ چیست و ہرچہ دانیم دانیم کہ قدمے در مذہب  
 مجسمہ دارد و او تعالیٰ با پیچ چیز متحد نشود و پیچ چیز با دے متحد نگردد  
 و نیز پیچ چیز و دے تعالیٰ حلول نہ کند و او تعالیٰ در پیچ چیز حال  
 نشود و تبعض و تجزئی در جناب قدس او تعالیٰ محال است و ترکیب  
 و تخلیس در اں حضرت جل شانہ ممنوع است و او را سجانہ مثل کفونیت  
 زن و فرزندیت ذات و صفات او تعالیٰ بیچونی و بیچگونہ اندیشے  
 و بے نمونہ اند۔ ایں قدر میدانیم کہ او تعالیٰ ہست و با سما و صفات  
 کاملہ کہ خود را بان ستودہ ست متصف است اما ہرچہ ازاں در فہم  
 و ادراک ما در آید متعقل و مقدر مانشود و او تعالیٰ ازاں منفر و متعالی  
 است چنانچہ گزشت۔ لا تدبرکہ الا بصار۔ ۵  
 دور بینان بارگاہ الہست  
 بیش ازین پے نہ بردہ اند کہ ہست

مکتوب ۲۶۶ جلد اول - او تعالیٰ در هیچ چیز حلول نکند و هیچ چیز در او محلول  
 حال نبود و اما او تعالیٰ محیط اشیا بود و قرب و معیت با ایشان دارد - نه آن  
 احاطه و قرب و معیت که در خود فهم قاصر باشد که آن شایان جناب  
 قدس او نیست تعالیٰ و آنچه بکشف و شهود معلوم کنند الا ان نیز منزه است  
 چه ممکن را از حقیقت ذات و صفات و افعال او تعالیٰ جز بهیچ وجه و حیرت  
 نصیب نیست - ایمان بغیب باید آورد هر چه بکشف و شهود گردد و تحت  
 لائق باید ساخت - عفا شکار کس نشود دام باز چین - کاینجا همیشه باقی  
 است دام را - بیتی از مثنوی حضرت ایشان مناسب این مقام است  
 ۵ هنوز ایوان استغنا بلند است - مرا فکر رسیدن ناپید است  
 پس یان آریم که او تعالیٰ محیط اشیا است و قریب است با ایشان و با  
 ایشان است اما معنی احاطه و قرب و معیت او را تعالیٰ ندانیم که چیست -  
 احاطه و قرب علمی گفتن از تاویلات متشابهه است و ماقال بتاویل آن  
 نیستیم - و او تعالیٰ بهیچ چیز متحد نشود و همچنین بهیچ چیز با او سجانہ نیز  
 متحد و میگردد و آنچه از بعضی عبارات صوفیہ معنی اتحاد مفهوم میشود خلاف  
 مراد ایشان است زیرا که مراد ایشان از این کلام که موہم اتحاد است

فصل اذا تفر الفقر فهو الله انست کہ چون فقر تمام شود و نیستی محض حاصل آید باقی نمی ماند مگر الله تعالی نہ آنکہ آن فقیر بجا می شود و خدا گردد کہ آن کفر و زندہ است تعالی الله سبحانه عما یتوہمون المظالم علما کبیرا - و حضرت خواجہ ما قدس سرہ می فرمودند کہ معنی عبارت انا الحق نہ آنست کہ من حقم بلکہ آنست کہ من نیستم و موجود حق است سبحانہ و تغیر و تبدل را بذات و صفات و افعال او تعالی راہ نیست و آنچه صوفیہ وجودیہ تنزلات خمس ثبات نموده اند نہ از قبیل تغیر و تبدل است در مرتبہ و جوب کہ آن کفر و منکالت است بلکہ این تنزلات را در مراتب طہورات کمال او تعالی اعتبار کرده اند - بے آنکہ تغیر سے و تبدیلیہ و رؤا و صفات و افعال او تعالی را یابد - و او تعالی غنی مطلق است ہم در ذات و ہم در صفات و ہم در افعال و در بیچ امر بے بیچ چیز محتاج نبود

مکتوب ۲۹۰ جلد اول - این درویش را چوں ہوس این را ہمید شد عنایت خداوندی جل و علا ہادی کار او گشتہ بخدمت ولایت پناہ حقیقت آگاہ ہادی طریق - اندراج النہایت فی البدایت والی السبیل الموصل الی درجۃ الاولایت مویا لدین الرضی شیعنا و مولانا و امامنا الشیخ محمد الباقی قدس اللہ

تعالیٰ سرکہ یکے از خلفائے کبار خانوادہ حضرت اکابر نقشبندیہ قدس <sup>فصل</sup>  
 اللہ تعالیٰ اسرار رھو بودہ اندر سائید و ایشاں این درویش را ذکر  
 اہم ذات جہلسلطانہ تعلیم فرمود و بطریق معہود توجہ نمود تا التذات تمام  
 درین پیدا شد و اکمال شوق گرہ دست داد۔ و بعد از یک روز کیفیت  
 بیخودی کہ نزد این اکابر معتبر است و سہمی است بغیبت رو نمود و در آن  
 بیخودی یک دریاے محیط میدیدم و صورت و اشکال عالم را در رنگ سایہ  
 دریاں دریامی یافتم و این بیخودی رفتہ رفتہ استیلائے پیدا کرد و بہ امتداد  
 کشید۔ گاہے تا یک پیر روز میکشید و گاہے تا دو پیر و در بعضے اوقات  
 استیلاب شب می نمود۔ و چون این قصیدہ را بحضرت ایشاں رسانیدم  
 فرمودند نحوے از فنا حاصل شدہ است و از ذکر گفتن منع فرمودند۔  
 و بہ نگاہ داشت آن آگاہی امر نمود و بعد از دور درم اقامتے مصطلح  
 حاصل شدہ بعضی رسانیدم۔ فرمودند کہ بکار خود مشغول باش۔ بعد از اناں  
 فنائے فنا حاصل شد۔ چون بعضی رسانیدم فرمودند کہ تمام عالم را یکے  
 می بینی و متصل واحدی یا بی عرض کردم کہ بلے فرمودند کہ معتبر در فنا  
 فنا آن است کہ با وجود دیدن اتصال مشعوری حاصل شود۔ در ہاں

فصل ششم فیما بین صفات حاصل شد بعضی رسانیدم و حالتیکه بعد از  
حاصل شد نیز بعضی رسانیدم و گفتم که من علم خود را نسبت بحق سبحانه و تعالی  
من یا هم داو صافی که بمن منسوب بوده بحق سبحانه و تعالی می یابم - بعد از آن  
نواختم که محیط جلالت اشیاء است ظاهر گشت و من آنرا حق دانستم جل و علا -  
و آن نور رنگ سیاه داشت بعضی رسانیدم فرمودند که حق شهود است  
جل سلطان اما در پرده نور و نیز فرمودند که این انبساط که در آن نوری نماید در علم  
است بواسطه تعلق ذات جل شأنه باشیاء متعدد که در بالا و پست واقع  
شده اند منبسط می نماید نفی انبساط باید کرد بعد از آن آن نور سیاه منبسط  
رود با نقیاض آورد و تنگ شدن گرفت تا آنکه بنقطه کشید - فرمودند آن  
نقطه را هم نفی باید کرد و بحیرت آمد - همچنان کردم - آن نقطه موهوم هم از میان  
زایل شد و بحیرت انجامید که در آن موطن شهود حق سبحانه و تعالی وجود است  
چون بعضی رسانیدم فرمودند که این حضور حضور نقشبندی است و نسبت  
نقشبندی عبارت از این حضور است و این حضور را حضور بی غیبت  
نیز میگویند و اندراج نهایت در پادشاهی موطن صورت می بندد و  
حصول این نسبت مرطاب را درین طریق در رنگ خاگردن طالب است

در سلاسل دیگر اذکار و اورا از پرتیا بران علی نماید و پس بمقصود بروح

فصل ۸

### قیاس کل زکستان من بہا ہرا

و این درویش را این نسبت عزیز الوجود بعد از دوام و چند روز از ابتدا سے  
 زمان تعلیم ذکر حاصل شد و بعد از متحقق شدن این نسبت فائے دیگر کہ  
 آن را فائے حقیقی میگونید حاصل گشت و دل را آنقدر وسعت پیدا شد  
 کہ تمام عالم را از عرش تا مرکز زمین در جنب آن وسعت مقدار کہ خروند قدر سے  
 بنود۔ بعد از آن خود را بر سر ذرہ عالم را بلکہ ہر ذرہ را حق می دیدم جل و علا بعد از آن  
 ہر ذرہ عالم را فردائی فردائی عین خود دیدم و خود را عین ہمہ اینستا تا آنکہ تمام  
 عالم را در یک ذرہ گم یافتم بعد از آن خود را بلکہ ہر ذرہ را آن قدر منبسط و وسیع  
 دیدم کہ تمام عالم را بلکہ اصناف عالم را در آن گنجایش باشد بلکہ خود را و ہر ذرہ  
 را نیز سے یافتم منبسط کہ در ہر ذرہ ساریست و صور و اشکال عالم در آن نور محل  
 و متلاشتی۔ بعد از آن خود را بلکہ ہر ذرہ را مقوم تمام عالم یافتم۔ چون بعض سائیم  
 فرمودند کہ مرتبہ حق الیقین در توحید ہمیں است و جمع الجمع  
 عبارت از این مقام است۔ بعد از آن صور و اشکال عالم را چنانکہ اول حق  
 یافتم۔ این زمان مہووم دیدم و ہر ذرہ را کہ حق می یافتم بے تفاوت و بے تمیز

فصل ۱ همان ذره را موهوم یا فتم بجاییت حیرت دست داد درین اثنا عبارت مفصّل  
 ۲ وان شئت قلت که از پدید بر گوار علیہ الرحمۃ شنیده بودم بیا دآمد که فرموده است - این  
 شئت قلت انه اى العالم حق وان شئت قلت انه خلق  
 حق من وجه وخلق من وجه وان شئت قلت بالحریت  
 لعدم التمییزیت ہما - این عبارت فی الجملہ ممکن آن اضطراب  
 گشت - بعد از آن در ملازمت ایشان رقمه عرض حال خود نمودم - فرمود کہ ہنوز  
 حضور تو صفات نشدہ است بکار خود مشغول باش تا تمیز موجود از موهوم ظاہر  
 شود و عبارت مفصّل را کہ مشعر بر عدم تمیز بود خواندم فرمود کہ شیخ بیان حال  
 کامل نہ کردہ است عدم تمیز ہم نسبت بہ بعضی ثابت است حسب الامر  
 بکار خود مشغول گشتم حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ بحض بوجہ شریف حضرت  
 ایشان بعد از دو روز تمیز در موجود و موهوم ظاہر گردانید تا موجود حقیقی از موهوم  
 متخیل ممتاز یافتیم و صفات و افعال و آثار کہ از موهوم می نمایند از حق سبحانہ  
 دیدیم و این صفات و افعال را نیز موهوم محض یا فتم دور خارج جزیک  
 ذات موجود ندیدیم چون این حالت را بعرض اشراف رسانیدم فرمود کہ مرتبہ  
 فرق بعد الجمع ہمیں است و نہایت سعی تا اینجاست بیش ازین آنچه

در نهاد و استعداد هر کس بنیاده اند ظاہری شود این مرتبہ را مشائخ طریقت فصل  
مقام تکمیل گفته اند -

باید دانست کہ این درویش را در مرتبہ اولی چون از سر بھو آوردند  
و از قنابہ بقا مشرف ساختند چون در ہر ذرہ از ذرات وجود خود نظر کرد  
جز حق را نیافت و ہر ذرہ را مرآت شہود او یافت - ازاں مقام باز بکیرت  
بروند چون بخود آوردند حضرت حق سبحانہ و تعالی را با ہر ذرہ از ذرات  
وجود خود یافت نہ دروے و مقام سابق نسبت باین مقام ثانی  
خود تر در نظر آورد باز بکیرت بروند و چون با طاقت آوردند - دریں مرتبہ حق را  
سبحانہ نہ متصل عالم یافت نہ منفصل نہ داخل عالم نہ خارج نسبت  
معیت و احاطہ و سریاں بر پنجیکہ اول می یافت با کلیہ منتفی گشت  
معذرات بہان کیفیت مشہود شد بل کمانہ محسوس - و عالم نیز دریں  
وقت مشہود بود - اما با حق سبحانہ ازین نسبت مذکورہ بیج نہ داشت باز بکیرت  
بروند چون بھو آوردند معلوم گشت کہ حق سبحانہ و تعالی را بعالم  
نسبتے است و راو این نسبت مذکورہ و آن نسبت مجهول الکلیف است  
او تعالی مشہود شد بہ نسبت مجهول الکلیف باز بکیرت بروند و نحوے



مصلح از قیض دریں مرتبه رود او چوں باز بخود آرد و نذا و تعالیٰ مشہود گشت بغیر

آن نسبت مجهول الکیفیت بطور سے کہ هیچ نسبت بعالم ندارد نہ معلوم

الکیفیت و نہ مجهول الکیفیت و در این وقت عالم مشہود بود بہماں

خصوصیت و در اں وقت علم خاص عنایت شد کہ بسبب آن علم

مناسبے در میان خلق و حق تعالیٰ نماید با وجود حصول ہر دو مشہود و در

وقت معلوم گردانیدند کہ این مشہود باین صفت باین تشریح نہ ذات

حق است سبحانہ و تعالیٰ من ذلک بلکہ صورت مثالی تعلق

تکوین اوست سبحانہ کہ درائے تعلقات کوئی است معلوم الکیفیت

باشد آن تعلق یا مجهول الکیفیت یہاں یہاں ۵

کیف الوصول الی سعاد و دودنہا

قل الجبال و دودھن خیوف

مکتوب ۱۶۰ - جلد اول - باید دانست کہ منشاء تفاوت علوم

و معارف در مکتوبات و رسائل کہ ازین درویش بلکہ اندہر سالک کہ صادر

شده است ہمیں تفاوت حصول مقامات متفاوتہ است ہر مقام را

علوم و معارف جداست و ہر حال را قال علیہ - پس فی الحقیقت

تذاریع و تناقض در علوم نباشد

مکتوب ۳۰۰ - جلد اول - انسان کامل چوں بسیر تفصیلی مراتب  
اسماء و صفات را طے کرده جامعیت تمام پیدا کند و مرآت کمالات  
اسماء و صفات الہی جل سلطانہ گردد - و عدم ذاتی او کہ مرآت آن کمالات  
است بتمام مخفی شود و غیر آن کمالات دروے ہیچ چیز ظاہر نہ بود -  
ایں زمان بہ بقائے خاص کہ منوط ہاں کمالات است بعد از حصول  
فنائے تمام کہ مربوط با خفائے عدم او بودہ مشرف گردد و اسم  
ولا یت بروے صادق آید - بعد از ان اگر غنایت ازلی جل سلطانہ  
شامل حال او بود تواند بود کہ مراۃ ثانیہ ایں کمالات کہ عارف با آن  
بقا یافتہ بود در مرآت حضرت ذات تعالیٰ و تقدس منعکس گردد  
و ظہور آنجا پیدا کند دریں وقت سرقاب قوسین بظہور آید -

باید دانست کہ ظہور شے دروے (مرآت حضرت تعالیٰ)

دریں موطن کنایہ از حصول نسبت مجہولہ است ہر شے را با آن مرآت  
نہ آنکہ آنجا حقیقت مرآت است و حصول شے است و روئے -

و لِّلّٰهِ الْمِثْلُ الْاَعْلٰی و چوں آن کمالات کہ عارف بقا با آن یافتہ

فصل بود در مرآت آنجناب قدس بطریق حقیقت و اصالت منعکس گردد  
و ظهور آنجا پیدا کند و نسبت مجهول الکیفیت اورا آنجا حاصل شود  
لاجرم انا که بعارف تعلق داشت آنجا اطلاق یابد و خود را آن کمالات  
ظاہرہ بنید۔ نہایت عروج انا در مقام قاب قوسین تا اینجا است۔  
اے فرزند بشنو۔ مرآت صورت کہ دروے حسن و جمال منعکس  
گردد۔ اگر فرضاً آن مرآت حیوۃ و علم پیدا کند ناچار بطور آن حسن و  
جمال لذت خواهد شد و خط وافر خواهد پرو و در مرآت حقیقت ہر چند  
لذت و الم مفقود است کہ از صفات امکان است اما امرے کہ شایان  
آن مرتبہ علیاست و از سمات نقص و حدوث مبرا کائن و ثابت است  
۵ فریاد حافظ این ہمہ آخر بہرہ نیست

ہم قصہ غریب و حدیث عجیب ہست

این کمالات ظاہرہ کہ دران مرتبہ نسبت مجهول الکیفیت پیدا کردہ  
اند حکم اینہا دور نگ حکم عالم خلق انسانست نسبت بعالَم امر و سر  
من عرفت نفسہ فقد عرف عرف ربہ اینجا دریاب و چون این  
کمالات ظاہرہ کہ تفخیل حضرت اجمال ذات است تعالی و تقدس

نسبت مجهول الکیفیت بحضرت اجمال پیدا کردند و اتصال بلاکیف بدست نفس  
 آوردند و آئینه داری حضرت اجمال نمودند ناچار در حضرت اجمال التفصیل  
 بمجر و اعتبار و محض توهم نیز پیدا شد که سبب عروج اذانی عاریت گشت  
 این کمال وابسته بمقام او ادا فی است مع قلم اینجا رسید و سرشکست  
 این است بیان نهایت النهایت و غایت الغایت که فهم آن از ادراک  
 خواص بمراحل دور است از عوام چه گوید از خاص خواص نیز اقل قلیل  
 اند که باین دولت و معرفت مهتد گشته اند - این نهایت باعتبار ظهورات  
 و تجلیات است که بعد از آن از قسم تجلی و ظهور هیچ تصور نیست ۵

و من بعد هذا ما یدق صفاته و ما کتمنا حظی لدیه و اجملی  
 مکتوب ۲۶۰ جلد اول - سر قاب قوسین اودانی اینجا انکشاف  
 مییابد و درین سیر معلوم میگردد که کمالات جمیع ولایات چه ولایت  
 صغری و چه ولایت کبری و چه ولایت علیا همه ظلال کمالات  
 مقام نبوت اند - و آن کمالات شیع و مثال اند مر حقیقت این کمالات  
 را - دلالت میگردد که نقطه که در ضمن این سیر قطع مییابد زیاده از جمیع کمالات  
 مقام ولایت است پس قیاس باید کرد که جمیع این کمالات را چه نسبت

فصل بود کجیچ کمالات القدم دریاسے محیط را نیز نسبتہ است بقطرہ درینجا  
نسبت ہم مفقود است۔ مگر آنکہ گویم نسبت مقام نبوت بمقام ولایت  
ہمچوں نسبت غیر متناہی است بہ متناہی۔ .... وچوں بعنایتہ اللہ  
سبحانہ و صدقۃ حبیبہ علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰات و التسلیمات  
ایں سیر را نیز بانجام رسانید مشہور گوشت کہ اگر بالفرض قدم دیگر در سیر افزاید  
در عدم محض نخواہد افتاد اذلیس و راء الا العدم المحض اے  
فرزند ازیں ماجرا در تو ہم یفتی کہ عفا در شکار آمد و سیر غ در دام افتاد و  
عفا شکار کس نشود دام باز چیں کاینجا ہمیشہ با دیت است و دام را  
فہو سبحانہ بعد و راء الوداء ثم و راء الوداء ثم و راء الوداء  
ہنوز ایوان استقامت مند است مرا فکر رسیدن ناپسند است۔

آن وراثت نہ باعتبار وجود حجب است چہ حجب بہ تمام مرتفع گشتہ  
است بلکہ باعتبار ثبوت عظمت و کبریائی است کہ مانع ادراک است متناہی  
و جہان۔ فہو سبحانہ اقرب فی الوجود و ابعدا فی الوجدان  
آرے بعضے از کس مراد اں باشند کہ دروں سر او قات عظمت و کبریائی  
بطفیل انبیا علیہم الصلوٰات و التسلیمات ایشان را جاد و منہر و محرم مانگا

سازند فاعول معلوم و مفعول معلوم - فصل ۹

و آنکه گفته لیس ولاء الا العدم المحض زیرا که بعد از تمامی مراتب وجود خارجی و وجود علمی حصول عدم است که نقیض اوست و ذات الوجود باشد و راء این وجود و عدم است - همچنین آنکه عدم را آنجا را نیست و وجود را نیز گنجایش نه زیرا که وجود که عدم به تقاضی او برپا باشد چه شایان آن حضرت است جل شانہ (یعنی آن وجود که عدم نقیض او باشد سر او از حضرت حق جل و علا) و اگر اطلاق وجود در آن مرتبه کتم از تنگی عبارت وجودی خواهد بود که عدم را با و مجال تقاضی نباشد -

من کلام خواجه خواجگان خواجه نقشبند قدس سره (رحمۃ اللہ علیہ)  
گفته اند فتا عبارت است از نهایت سیر الی الله و بقا عبارت است از بدایت سیر فی الله سیر الی الله و تخی منتهی شود که ساک از وزن مالوف و حظوظ بشریت بکلی بیرون آید و در راه طلب توبه راست بقی بیار و دوا و بهستی را بقدم صدق بیکبارگی قطع کند تا کعبه وصال رسد و سیر فی الله نگاه محقق شود که بنده را بعد از فنا مطلق که فنا سے صفات و فنا کے ذوات وجود و صفاتی از لای دارند تا بدین وجود حقیقی بجا آید و صافا و صافا الهی و تخلیق اخلاق ربانی ترقی تواند نمود

فصل و این مرتبہ است بی لیمم و بی بیصر و بی بیبطش و بی یعقل  
 کہ ذات و صفات فائیدہ درین مقام در کسوت وجود باقی از بقہ فنا و محترق  
 ظهور برانگیخته شدہ باشند و تصرفات جذبات حق سبحانہ و تعالیٰ بر باطن  
 بندہ مستولی شدہ و باطن او را از جمیع وساوس و ہواہمیں فانی گردانیدہ  
 بصفت ذاتی خود در باطن بندہ متصرف گشتہ و او را از آنکہ بخود می نمود  
 تصرفی کند عزل کردہ

بعد از رسیدن بدرجہ فنا فی اللہ و بقا باللہ حکم تعین و تقید  
 مطلقاً از بندہ مرتفع نشود و در مرتبہ بقا باللہ در انصاف و صفات  
 ربانی و اورتقینات حقانی باشد۔ ابراہیم بن شیبان کہ از مشائخ  
 طبقات است قدس اللہ تعالیٰ ارواحہم می گویند۔ الفناء البقا  
 یدور علی خلاص الوحدانیۃ و صحنۃ العبودیت و ما  
 سوی ذلک فمخالیط و زندقۃ .... و درین مقام ہر آئینہ بندہ  
 محفوظ بود در رعایت و وظائف شریعت و اقامت امر و نہی دلیل  
 بکلی صحت حال فنا این بود و اگر محفوظ نبود در رعایت آنچه مرحق را  
 عزوجل بر دیت دلیل عدم صحت حال فنا این بود۔ ابو سعید

فراز قدس اللہ روحہ دریں معنی فرمودہ است کل باطن مخالف فصل  
الظاهر فهو باطل -

راہ علم و عقل تا بذریائے فنا بیش نیست - و بعد از آن حیرت  
و بے نشانی است و عجائب این ظہور را نہایت نیست و احوال او  
جز بسوگ در رسیدن معلوم نہ گردد ع عاشقی جز رسیدہ را نہ بود -  
و از اینجا مبدا شہود عالم وحدت و وحدانیت بوده .... و فائے فنا کہ  
در میان اہل اللہ متعارف است آن بود کہ چنانکہ از وجود جسمانی فانی  
گشتہ اند و وجود روحانی نیز فانی گردد تا در رویت جلال و کشف عظمت  
الوسیت و غلبات آن حال دنیا و عقبی فراموش گردد - و احوال و مقامات  
در نظر مہمت از حقیر نماید - از عقل و نفس فانی گردد - و از فنا نیز فانی گردد  
و اندر عین فنا زبانش بختی ناطق شود - و تن خاضع و خاشع گردد و درین  
فنا این ہمہ حیرت و بے نشان بود ۵

کس می ندید از تو نشانی اینست نشان بے نشانی  
مکتوب ۲۶ جلد اول - از حصول فنا فی اللہ بقا بیا اللہ  
کسے گمان نکند کہ ممکن واجب گردد کہ آن محال است مستلزم قلب



نصل خاصان خدا نباشند لیکن ز خدا جدا نباشند  
 مکتوب ۴۴۱ جلداول - سیر الی اللہ عبارت از حرکت علمیہ است  
 کہ از علم اسفل بعلم علی می رود - و از ان با علای و دیگر الی ان نیتہی  
 الی علم الواجب تعالی بعد طے علوم المحککات کلہا و  
 زوالہا بسر ہا و ہذا الحالۃ ہو المعبر بافتاء و سیر  
 فی اللہ عبارت از حرکت علمیہ است و مراتب و جوب از اسما  
 و صفات و شہیون و اعتبارات و تقدیسات و تترہیات - الی  
 ان نیتہی الی المرتبۃ اللتی لا یکن التجید عنہا بعبارة  
 ولا یشار الیہا ب اشارۃ ولا تسمی باسم ولا تکی  
 بکناۃ ولا یعلمہا عالم ولا یدرکہا مدرك و ہذا السیر  
 مسمی بالبقاء - و سیر عن اللہ با اللہ کہ سیر ثالث است  
 نیز عبارت از حرکت علمیہ است کہ از علم علی بعلم اسفل فرووی آید و از ان  
 اسفل باسفل و دیگر - الی ان یرجع الی المحککات مرجع القہق  
 وینزل عن علوم مراتب الوجوب کلہا و ہوا العارف  
 الذی شئ اللہ با اللہ و مرجع عن اللہ مع اللہ و ہو

الواحد العاقد وهو الواصل المجهور وهو الفریب البعید <sup>فصل</sup>

وسیر رابع کہ سیر در اشیا است عبارت از حصول علوم اشیا است  
سیرالی السد و سیر فی اللہ از برای تحقیر نفس ولایت است کہ  
عبارت از فنا و بقا است۔ وسیر ثالث و رابع از برای حصول مقام  
دعوت است کہ مخصوص بانبیاء و مرسل است صلوات اللہ تعالی  
و تسلیمات علی جمیعہم و عموماً و علی افضلہم خصوصاً و  
متابعان کمل را از مقام این بزرگواران علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات نیز  
نصیب است۔ کما قال تبارک و تعالی قل هذه سبيلي  
ادعوا لی اللہ علی بصیرۃ انا و من اتبعنی ۔

من کلام خواجہ خواجگان خواجہ بخش بند قدس سرہ <sup>رحمۃ اللہ علیہ</sup>  
گفتہ اند کہ واصلان و کاملان دو قسم اند۔ جماعتی از مقربان حضرت  
جلال آنانند کہ بعد از وصول بدرجہ کمال حوالہ تکمیل دیگران بایشان فرستہ  
است غرقہ بحر جمع گشتند و در شکم ماہی فنا مستہلک شدند۔ قباب  
غیرت و قطان دریائے حیرت اند۔ ایشان را از وجود خود آگہی نبود  
بدیگرے کجا پردازند۔ در ایشان گنجائی آن کے بود کہ دیگران را بدل

فصل جناب آشتا تو آند کرو۔ این طائفہ را از اذواق طور نبوت بہرہ نبود۔ و قسم دوم از واصلان و کاملان آند کہ چون ایشان را از ایشان بر بایند۔ باز تصرفات جمال ازلی۔ ایشان را از ایشان دید۔ و خلعت نیابت پوشانند و حکم ایشان را در مملکت نافذ گرداند و فضل عنایت ازلی ایشان را بعد از استغراق در عین جمع و لجزہ توحید از شکم ماہی قبا بساحل تفرقہ و میدان بقا خلاصی و مناصبی از زانی وارو۔ تا خلق را بنجات و درجات دعوت کنند۔ این طائفہ آند کاملان کہ بواسطہ کمال متابعت رسول اللہ صلی علیہ وسلم رتبہ وصول یافتہ آند و بعد از آن در رجوع بر اثر دعوت بدعوت خلق بطریق متابعت ماذون و مامور شدند۔ ہر کجا فرو مانده و ظلمت بیابان تجریر بطلب برخواست۔ حوالہ اورا در اقتباس جذوات و مواجید بانقاس طیبہ ایشان فرمودہ اند۔ مقام ایشان آن بود کہ گویند۔ عیسیٰ مٹم و معجز من این نفس است ہر دل کہ شنید این نقشم زندہ شود۔

من احسن قولہ من دعا الی اللہ و عمل صالحا و قال اننی من المسلمین و جعلنا منہم ائمة یمدون بامرنا لما صبروا و کذلک یوتون۔

ایشان از تغیر بسبب مخالفت با خلق محفوظ باشند هیچ چیز از فضل  
 ممکنات سر و اصل را از مشاہدہ محبوب و اشتغال باو مشغول نہ تواند کرد چه رجوع  
 واصل در احوال محبوب خود بود۔ نہ شہود حق سبحانہ و تعالیٰ او را حجاب  
 خلق گردد۔ نہ خلق حجاب شہود حق سبحانہ و تعالیٰ ... مرتبہ وصول را کہ مراتب  
 سیر فی اللہ است۔ نہایت نیست زیرا کہ کمال اوصاف محبوب را نہایت  
 و ہر چہ در دنیا بان برسند از مراتب وصول ہنوز اول مرتبہ باشند از مراتب  
 بہ نسبت انچہ مانده است و بعمر ابدی در آخرت نہایت آن مراتب متوال رسید  
 و از اینجا شیخ طریقہ شیخ عطار قدس اللہ سرہ کو می فرماید۔

اندر رہ حق جملہ ادب باید بود۔ تا جان با قیمت در طلب باید بود۔  
 یکدم اگر ہزار دریا بکشی گم باید کرد و خشک لب باید بود  
 و سیر فی اللہ مقام بقا بعد از اس است۔ و سیر عن اللہ  
 با اللہ مقام تنزل است بہ بالغ عقول خلق براے دعوت ایشان  
 بحق و این مقام خاصہ پیغامبران مرسل است صلوات اللہ علیہ و سلامہ  
 علیہم اجمعین و ما رمیت اذ رمیت و لکن اللہ رمی دورین  
 مقام تنزل در ہر امر کے ایشان را رجوع بحق و استغفار دوام لازم بود۔

فصل اولیا را ازین مقام به تبعیت انبیا علیهم الصلوٰۃ والسلام بهره بود - چنانکه  
فرموده اند: قل هذا تمسبیلی دعوا الی الله علی بصیرة انا من  
اتبعنی و سبحان الله و ما انا من المشرکین -

مکتوب ۲۹۰ جلد اول - هر عارفی را که بعالم امر مناسبت بیشتر باشد  
قدم او در کمالات ولایت زیاده تر خواهد بود و هر کرا بعالم خلق بیشتر مناسبت  
است قدم او در کمالات نبوت افزون تر - ازینجا است که حضرت عیسی  
علیه نبیا علیه الصلوٰۃ والسلام در ولایت قدم بیشتر دارند و حضرت  
موسی را قدم در نبوت زیاده تر - علی نبینا و علیه الصلوٰۃ والسلام  
چه جاب امر و حضرت عیسی غالب است لهذا ملحق بروحانیان گشت جانب  
خلق و حضرت موسی غالب علی نبینا و علیهما الصلوٰۃ والسلام لهذا  
بمشاهده اکتفاء نموده طلب رویت بصیر فرموده -

لے فرزند چون علوم نبوت که شرایع و احکام است تعلق بقالب  
بیشتر داشت و انبیا را علیهم الصلوٰۃ والسلام نیز مناسبت بعالم  
خلق بیشتر بوده ازینجا گماں برده اند که نبوت عبارت از نزول بر عت خلق  
است بعد از عروج بمقامات قرب که بولایت تعلق دارد - ندانستند که

ہنایت عروج و غایت قرب درین موطن است - قریبیکہ سابق حاصل شد فصل  
 بود ظلمے از ظلال این قرب بودہ کہ بصورت بعد متصور میگردد و عروجیکہ اقل  
 میسر شدہ بود عکس از عکس این عروج بودہ کہ بظاہر نزول می نماید -  
 باید دانست کہ منصب نبوت ختم ہر خاتم الرسل شدہ است علیہ  
 و علی آلہ الصلوٰۃ و التسلیمات اما کمالات آن منصب بطریق تبعیت  
 متابعان اورا نصیب کامل است - این کمالات در طبقہ مصحابہ بیشتر  
 است - و در تابعین و تبع تابعین نیز این دولت بر سبیل قلت سرایت  
 کردہ است بعد از ان رو باستانہ آورده است و علیہ کمالات ولایت ظلی جلوہ گر  
 است اما امید است کہ بعد از رضی الفایں دولت از ترازہ گرو و غلبہ و شمع پدید آید و کمالات اعلی  
 رو بظہور آرند و ظلی استار پیدا کنند و حضرت مہدی علیہ الرحمۃ و آلہ  
 بظاہر و باطن مروج این منصب علیہ باشند -

اسے فرزند تابع و کامل نبی علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ و التسلیم  
 چون بہ تبعیت کمالات مقام نبوت را تمام کند - اگر از اہل مناصب است  
 بمنصب امامتش سرفراز می سازند - و چون کمالات ولایت کبریائی را تمام  
 کند و از اہل منصب باشد بمنصب خلافتش مشرف می سازند - و از مقام

فصل کمالات ظلی مناسب منصب امامت منصب قطب امر شاہکا۔

و مناسب منصب خلافت - منصب قطب ہند - گویا این دو مقام  
(از مقامات کمالات ظلی یعنی ولایت صغریٰ کہ اہل آئنا بمناسب منصب قطب  
و قطب مدار رسالت) کہ در تحت اند ظلال آن دو مقام اند کہ در فوق اند  
(یعنی مقام نبوت و مقام ولایت کبریٰ کہ صاحب کمالات آن اگر از اہل  
مناسب است اور امام و خلیفہ می نامند)

مکتوب ۲۹۴ جلد اول - صفات ثمانیہ حقیقت واجب الوجود  
تعالی و تقدس کہ اول شان صفت الحیوۃ است و آخر شان صفت تکوین  
سہم اند - قسمتی است کہ تعلق آن بعالم غالب است و اضافت آن غلبت  
بیشتر کا تکوین - و قسم دیگر آتست کہ اضافتہ دارد اما کمتر از قسم  
سابق کا لعلم و القدرة و الارادة و السمع و البصر و الطلا  
و قسم ثالث اعلا سے اقسام ثلاثہ است - کہ آنرا ہیچ وجه بعالم تسبیح  
نیست و راسخہ از اضافت ندارد کا الحیوۃ - این صفت ام جمیع صفات  
و اصل ہر آئہا و اسبق کل - و اقرب باین صفت صفتہ العلم است  
کہ مبداء تعین خاتم الرسل است - علیہ و علیہم الصلوٰۃ

و التسلیمات اتمها و اکملها و صفات دیگر مبادی تعینات خلایق فصل  
 دیگر است - و چون هر صفت باعتبار تعلقات متعدده جزئیات دارد مثل  
 سکوین که آنرا باعتبار شتت تخلیق و تزیین و احیاء امت جزئیات پیدا  
 شده است - این جزئیات نیز در رنگ کلیات خود مبادی تعینات  
 خلایق آمده - و هر که مبادی تعین او کلی آمد - تعینات دیگر که مبادی آنها  
 جزئیات آن کلی است - تابع آنکس خواهد بود که او زیر قدم او زندگانی خوا  
 نمود ازینجاست که سکویند فلا نے زیر قدم محمد است و فلا نے زیر قدم  
 عیسی و فلا نے زیر قدم موسی علیهم الصلوٰۃ و التحیات و التسلیمات  
 اتمها و اکملها -

چون این جزئیات را بطریق سلوک ترقی واقع شود بلحق بکلیات  
 خود خواهد شد و شهود جزئیات شهود کلیات خواهد بود - فرق با صفت  
 و تبعیت خواهد ماند و امتیاز متوسط و عدم توسط خواهد شد چه تابع  
 هر چه می یابد و هر چه می بیند توسط اصل ممکن نیست گاه باشد که تابع از  
 قصور خود اصل را متوسط نداند - اما فی الحقیقت اصل در میان تابع  
 و مشهود او حاصل است نه حاصلی که مانع شهود باشد بلکه باعث شهود در رنگ



## فصل عینک صاف

و جائز نیست کہ جزئیات یک کلی ترقی نموده از کلی خود خروج کرده  
تحت کلی دیگر در آیند و شہود ایشان شہود آن کلی دیگر نشود۔ مثلاً جامعہ کہ  
زیر قدم موئی انداز انتقال نموده زیر قدم عیسی داخل شوند۔ اما تواند بود کہ در  
زیر قدم محمد آیند بلکہ ہمیشہ زیر قدم او آیند۔ علیہ و علی آلہ الصلوٰات و السلام  
زیرا کہ رب محمد رب الارباب است و اصل جمیع آن کلیات۔ پس نسبت  
آن جزئیات اصل الاصل باشد و این ترقی گوئی باصل الاصل است نہ  
باصل کہ مبانی اصل آنهاست۔ این قدر فرق در میان جزئیات و کلیات  
آنها خواهد ماند کہ جزی را دو حاصل است یکے اصل خود کہ کلی اوست  
و حاصل دیگر اصل الاصل است۔ و کلی او را حجاب اصل الاصل است پس  
ازینجا معلوم گشت کہ شہود محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم  
بے پردہ تعینات است و شہود دیگران در پردہ تعینات لا اقل در پردہ  
تعین محمدی۔ ازینجاست کہ گفتہ اند۔ تجلی ذات خاصہ محمد رسول اللہ است  
صلی اللہ تعالی علیہ و علی آلہ و سلم۔ و تجلی دیگران در پردہ صفات  
لا اقل در پردہ رب الارباب کہ رب محمد است کہ فوق جمیع اسماء و صفات

است سوائے صفتہ الحیات - اگر گویند ازیں بیان لازم می آید کہ شہود و فصل  
سائر انبیا علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام تسلیمات در پرورد  
مبدأ تعین محمدی است کہ رب اوست و اولیا است او کہ بالاصلاتہ  
نہ یزیدم امیند علیہ الصلوٰۃ والسلام شہود ایشان نیز در رنگ  
شہود سائر انبیا در پروردہ رب الارباب خواهد بود پس فرق میان سائر انبیا  
و علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام و التخیلات و در میان اولیا است  
او علیہ الصلوٰۃ والسلام چه باشد - در جواب گوئیم انبیا را سوا  
این شہود کہ در پروردہ حقیقت محمدی است شہود دیگر ہم است کہ از راه  
میاوی تعینات ایشان پیدا می شود و بالاصلات عینکهاے مخصوصہ  
خود را بر دیدہ اے بصیرت گزاشتہ - مشاہدہ غیب الغیب میفرمایند - باید  
دانست کہ این دو شہود نہ باین معنی است کہ ہر دو معاً مستحق می شود  
بلکہ باین معنی است کہ اگر ترقی نمودہ باصل الاصل بہ شہود او در پروردہ  
حقیقت محمدی است در رنگ عینی علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ  
السلام کہ بعد از نزول باین دولت مشرف خواہد شد -  
بدان و آگاہ باشش کہ ہمچنانکہ بحضرت ذات تقدس را ہے است

فصل از حقیقتہ الحقائق (تعیین محمدی) کہ بعد از طے منازل کثیرہ وصول میسر  
می شود و همچنین است از سایر حقائق کلیات (تعیینات دیگر انبیا) نیز راه  
بجسرت تعالی و تقدس کہ بعد از طے مراحل متکثرہ وصول حصول می پیوندد و غایت  
ما فی الباب در راه حقیقتہ الحقائق وصل عریان است و در سایر طرق ہر چند  
وصل ذات میسر میشود۔ اما پیراہن متعذر از منتہای اصول  
عالیہ حقیقت الحقائق کہ حقیقت محمدی است در میان حائل است  
اگرچہ حاجز حصین نباشد و مانع متین نبود۔ ہمین قدر حاجزیت است  
کہ مانع اطلاق تجلی ذات گشتہ و اگر نہ سایر انبیا را نیز بالاصلانہ از ذات  
تعالی نصیب است و امتثال کمال ایشان را بہ تبعیت این بزرگواران  
علیہم و علی اہمہم الصلوٰۃ و التہیات نیز نصیب است۔  
از تحقیق ما تقدم معلوم شد کہ وصل عریان مخصوص بولایت  
محمدی است و دیگران را ہر چند حجب مرتفع شود اما از حیلولہ ہمو پیراہن  
متعذر کہ از راه توسط حقیقت محمدی حاصل می گردد و چارہ  
ہی بود۔ کما مر پس از اخفی کہ نہایت مراتب انسانی در علو با ندازہ آن  
حیلولہ یقینہ مینماید۔ پس بملاحظہ آن بقیہ اطلاق قضائے مطلق مجوز

نباشد۔ بقائے آن بقیہ را غیر از محمدی کیست کہ دریا بدواز ہزارہ ان <sup>فصل</sup>  
محمدی المشرب اگر یکے را این حدت نظر پیدا شود ہم مغتنم است  
مشائخ طبقات اکثرشان تا روح و سر سخن کرده اند۔ کم کسی باشد کہ از  
خفی سرے گفتہ باشد فلیت از اخفی و آنکہ در دریائے اخفی غوطہ زدہ باشد  
و بہر ذرہ از ذرات آن رسیدہ و اطلاع یافتہ۔ کبریت احمر است۔ ذالک  
فضل اللہ یوثیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم۔

سوال ہر گاہ صفت الحیوۃ فوق صفت العلم (حقیقت محمدی)  
باشد۔ پس در راہ حقیقت الحقائق (تعیین محمدی) نیز تعین صفت الحیوۃ  
حائل آمد۔ پس اصل عریاں چوں بود و تجلی ذات چرانا مند۔

جواب۔ آل تعین کلا تعین است زیرا کہ در مراتب فوق۔ آن  
تعین (صفتہ الحیوۃ) محو و مٹا شدے میگرد و پہنچ اعتبار سے اور اور  
حضرت ذات تعالیٰ ہی مانند چیز صفت و دیگر را نیز در مرتبہ ذات تعالیٰ اعتبار سے  
انہما تا بہ مرتبہ ذات نمی رسند بنوعی کہ مثلاً شے گردند۔ بخلاف صفتہ الحیات کہ انجام میر  
و مثلاً شے میگرد و۔ لہذا تعین حقیقی محمدی و سایر تعینات خلایق دیگر  
و انہی بہد و زوال آہند و مرتبہ از مراتب محال گشت۔ بلے رسیدن

بشنه دیگر است و مصحح گشتن در شنه دیگر - در عبارت بعضی از  
 مشایخ قدس الله ارواحهم که لفظ محو و اضمحلال واقع می شود مراد از آن  
 محو نظری است نه محو عینی یعنی یقین سالک از نظر او مرتفع میگردد - نه  
 آنکه در نفس الامر محو میشود که آن الحاد و زندقه است جمیع ازان نقصان  
 این راه ازان الفاظ مبهمه محو و اضمحلال عینی داشته اند و بزندقه رسید  
 اند - و از عذاب و ثواب اخروی انکار نموده اند و خیال کرده اند که  
 همچنانکه اندوخت بکثرت آمده اند - مرتبه دیگر همین طور از کثرت  
 بوحدت خواهند رفت و این کثرت در اسرار وحدت مصحح خواهد شد  
 جمع ازین زمانه آن محو شدن را قیامت کبری خیال کرده اند و از  
 حشر و نشر و حساب و صراط و میزان انکار نموده - فصلوا و احزنوا  
 کیشد آمن الناس - یک شخص را از این جماعت دیده که در  
 مطلب خود شکر مولانا عبدالرحمن جامی را قدس الله سره استثنای  
 می آورد

جامی معاد و مبتدا وحدت است پس ما در بیان کثرت مبهم و السلام  
 نمیدانند که مراد مولانا ازین بیت خود رجوع بوحدت باعتبار نظر

و شہود است غیر از یک ذات مشہود۔ ایشان نمی ماند و کثرت ہا بہ تمام نفس  
از نظر ایشان محقق میگردد۔ نہ رجوع عینی و وجودی۔ مگر کوہندہ  
بنید کہ از پیچ کا۔ طے بخور و نقص و احتیاج نائل شدہ است۔ پس  
مستی رجوع و وجودی بوحث چہ باشد۔ اگر رجوع بوحث بعد از  
موت خیال کردہ اند کہ از ذوق آمد کہ عذاب اخروی انکار دارند و  
ابطال دعوت انبیاسنمائند۔ علیہم الصلوٰۃ والسلام  
اتمہاوا اکملہا۔

مکتوب ۳۱۔ جلد اول۔ نبوت عبارت از قرب الہی است  
جل سلطانہ کہ شائبہ ظلمت ندارد۔ عروجش روحی دارد جل و علا و نزولش  
روحی۔ این قرب بالا صالت نصیب انبیاست علیہم الصلوٰۃ  
والتسلیمات و این منصب مخصوص باین بزرگواران است علیہم  
الصلوٰۃ والبرکات۔ و خاتم این منصب سید البشر است علیہ  
وعلی الہ الصلوٰۃ والسلام حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ  
الصلوٰۃ والتحیہ بعد از نزول متابع شریعت خاتم الرسل  
خواہد بود۔ علیہم الصلوٰۃ والسلام متابعان و خادمان را

نفس از دولت دانش صاحبان نصیب است پس از قرب انبیا علیہم  
 الصلوٰۃ و التحیات کمال تابعان را ہم نصیب بود۔ و علوم و معارف  
 و کمالات آن مقام بطریق وراثت نیز نصیب تابعان باشد عخاص  
 کنندہ مصداقست عام را۔ پس حصول کمالات نبوت برباعیان  
 را بطریق تبعیت و وراثت بعد از بعثت خاتم الرسل علیہ و علی  
 جمیع الانبیاء و الرسل الصلوٰۃ و التحیات منافی خاتمیت  
 او نیست۔ علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ و السلام۔ فلا تکن  
 من الممترین۔

ہاں۔ اسعدک اللہ تعالیٰ۔ راہ ہائے کہ کمالات  
 موصولہ وراثت۔ راستہ است کہ مربوط بطے کمالات مفصلہ مقام  
 ولایت است و منوط است بحصول تجلیات ظلیہ معرفت سکر یہ کہ  
 مناسب مرتب ولایت است بعد از طے این کمالات و حصول این  
 تجلیات قدم در کمالات نبوت نہادہ می آید۔ درین مقام وصول  
 باصل است و التفات بظلیت ونب۔ و راہ دیگر آنست کہ بوسط  
 حصول این کمالات ولایت وصول بکمالات نبوت میسر میگردد۔

و این راه دویم شاه راه است و اقرب بوصول و بهتر که کمالات نبوت و فضل<sup>۸</sup> رسیده است الا ماشاء الله تعالی باین راه رفته است. از انبیا و کرام علیهم الصلوٰۃ والسلام و از اصحاب کرام ایشان به تبعیت و در اثبات ایشان علیهم و علی اصحابه الصلوٰۃ و السلام و التحمیه و راه اول دور و دراز است و مقسم الحصول و مستغذر الوصول -

جمعی از اولیا در مقام ولایت که بشرف نزول مشرف گشته اند کمالاتی که بمقام نزول تعلق داشته کمالات نبوت خیال کرده اند و درو بخلق را که مناسب مقام دعوت است از خصائص مقام نبوت انگاشته اند. این چنین است بلکه این نزول (ولایت) در رنگ عروج آن هر دو از ولایت اند. عروج و نزول دیگر است فوق مقام ولایت که به نبوت تعلق دارد و این توجه بخلق (بحالت ولایت) غیر آن توجه بخلق است که به نبوت مناسب است و این دعوت غیر آن دعوت است که از کمالات نبوت شمرده اند.

باید دانست که بعد از وصول براه دویم هر چند کمالات مفصله متفاو



فصل ولایت بحصول نہ پیوستہ است اما از بدوہ و خلاصہ ولایت بوجہ آن میسر  
گشتہ است۔ تو آن گفت کہ اہل ولایت از کمالات ولایت پرست  
بہست آورده اند این حاصل مغز آن را حاصل کرده۔ آریست بعضی  
از علوم سکرہ و ظہورات ظلیہ کہ ارباب ولایت را حاصل شدہ است  
آن حاصل از آن علوم و ظہورات قلیل النصیب است۔ این معنی موجب  
مزیت نیست۔ بلکہ آن حاصل را ازین علوم و ظہورات تنگ ناموس  
است۔ جائے آن دارد کہ آن را ذنب و سوراخ و لب و اند۔ بلکہ حاصل  
اصل از ظلال آن اصل گریزی و مستغفر است۔ گرفتاری بظلمت آن  
عدم و موہبت باصل۔ آن ظل بعد از حصول باصل ظل بے حاصل  
است و توجہ بظلمت سوراخ و لب۔

اے فرزند حصول کمالات نبوت مربوط بہ موہبت محض است  
و منوط بہ کرم صرف۔ کسب و تعلی را در حصول این دولت عظمی  
پیچیدہ نیست۔ کدام عمل و کسب است کہ شتج این دولت عظمی باشد  
و کدام ریاضت و مجاہدہ است کہ شمر این نعمت اسے بود۔ بخلاف  
کمالات ولایت کہ مبادی و مقدمات آن کسبی است و حصول آن مربوط

بر ریاضت و مجاہدہ است ہر چند زوہد است کہ بعضیے را بنی مومن کسب عمل نیز فصل  
 باین دولت مہند سازند۔ و فتاویٰ بقا کہ ولایت عبارت ازاں است نیز  
 موصفت است کہ بعد از کسب مقدرات بفضل و کرم ہر کہ اغوا بہند دولت  
 فتاویٰ بقا مشرف سازند۔

باید دانست کہ حصول این موصفت در حق انبیا علیہم الصلوٰۃ و  
 التسلیمات بچوسطہ است و در حق اصحاب انبیا علیہم الصلوٰۃ و  
 التسلیمات کہ بتبعیت و وراثت باین دولت مشرف گشتہ اند بچوسطہ  
 انبیا است علیہم الصلوٰۃ و التبرکات بعد از انبیا و اصحاب  
 ایشان علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات کم کہ باین دولت مشرف  
 گشتہ است۔ ہر چند جائز است کہ دیگرہ را نیز بتبعیت و وراثت باین  
 دولت مہند سازند فیض روح القدس ارباب کرم فرماید  
 دیگران ہم بکنہ انجہ سبھا سیکو

انکار کم کہ این دولت در کبار تابعین نیز پر تو سے انداختہ است  
 دور اکابر تبع تابعین نیز سایہ افکندہ۔ بعد ازاں رو با ستار آوروہ تا آنکہ  
 نوبت بالغ ثانی از بعثت آل سرور علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ و التسلیما

مضی رسیدہ - دریں وقت نیز آن دولت تہجیبیت و دراثت بر منظر ظهور آید و  
آخر را بادل مشابہ ساختہ - والسلام علی من اتبع الهدی -

مکتوب ۳۲ جلد اول - ہر مقامے را علوم و معارف دیگر است  
واحوال و مواجید دیگر در مقامے مناسب ذکر و توجہ است دور مقام دیگر  
تلاوت و نماز است - مقامے مخصوص بہ جذبہ است و مقامے بسلوک  
و مقامے باین ہر دو دولت متمیز است - و مقامے است کہ از ہر دو ہمت  
جذبہ و سلوک جدا است نہ جذبہ را با دمسائے و نہ سلوک را بآن تعلقے -  
این مقام بس شگرف است - اصحاب آن سرور علیہ و علی الہ  
و علیہم من الصلوٰۃ و افضلہا من التسلیمات اکملہا -  
باین مقام ممتاز اند - و باین دولت عظمی مشرف -

صاحب این مقام را امتیاز تمام است از ارباب مقامات دیگر  
و مشابہتے با یکدیگر کم دارند بخلاف ارباب مقامات دیگر کہ با یکدیگر  
مشابہتے دارند - و لو بوجہ دون وجہ - این نسبت از گزشت  
اصحاب کرام و حضرت مہدی علیہ السلام بر وجہ اتم ظہور خواہد یافت  
انشاء اللہ تعالی - از مشایخ طبقات رحمہم اللہ سبحانہ کم کسی

ازین مقام جز داده است تکلیف کہ از علوم و معارف آن سخن کرده باشد۔ <sup>فصل ۹</sup>  
 ذالک فضل اللہ یؤتیه من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم  
 اصحاب کرام را این نسبت عزیز الوجود و در اول قدم بظہوری آمدہ  
 و ہر و یکمال میرسید۔ و دیگرے را اگر باین دولت مشرف می سازند و بر قدم نسبت  
 اصحاب تربیت و ہند بعد از قطع منازل جذبہ و سلوک و طی علوم و معارف  
 آہنبا باین دولت عظمی مستعد خواہد گشت۔ در ابتدا ظہور این نسبت  
 مخصوص سیرکت صحبت سید البشر است علیہ و علی آلہ الصلوٰات  
 و التحیات اما تواند بود کہ از متابعان او نیز کسے را باین برکت مشرف  
 سازند تا صحبت او نیز در ابتدا سبب ظہور این نسبت علیہ گردد۔  
 فیہ روح القدس ارباب کرم فرماید دیگران ہم بکشد آنچه مسیح میگرد  
 مکتوب ۲۵۱ جلد اول۔ بگوش ہوش استماع فرمایند کہ حضرت صدیق  
 حضرت فائق حق تعالی عنہا با وجود حصول کمالات محمدی و وصول بدرجات ولایت  
 مصطفوی علیہ و علی آلہ الصلوٰة والسلام۔ در میان انبیاء را <sup>تقدم</sup>  
 در طرف ولایت مناسبت بحضرت ابراہیم صلوٰة اللہ تعالی و تسلیما  
 علی نبینا و علیہ دارند۔ و در طرف دعوت کہ مناسبت بمقام نبوت است

فصل مناسبت بحضرت موسیٰ وارند۔ صلوات اللہ سبحانہ و تعالیٰ

و تسلیما دتہ علی نبینا وعلیہ و حضرت ذمی النورین در ہر دو طرف  
مناسبت بحضرت نوح وارند صلوات اللہ سبحانہ و تعالیٰ و تسلیما  
علی نبینا وعلیہ و حضرت امیر و ہر دو طرف مناسبت بحضرت عیسیٰ  
وارند۔ صلوات اللہ سبحانہ و تعالیٰ علی نبینا وعلیہ و چون  
حضرت عیسیٰ روح اللہ است و کلمہ او لا یموت و لا ینام  
غالب است از جانب نبوت۔ و در حضرت امیر نیز بواسطہ آن مناسبت  
طرف ولایت غالب است۔

و سبب دیگر تعذبات خلق را در رب صفت العلم است علی اختلاف  
الجهات اجمالاً و تفصیلاً۔ و آن صفت باعتبار اجمال رب محض  
و باعتبار تفصیل رب حضرت خلیل و باعتبار برزخیت اجمال و تفصیل  
رب حضرت نوح۔ چنانکہ رب حضرت موسیٰ صفت الکلام است  
و رب حضرت عیسیٰ صفت القدرت و رب حضرت آدم صفت  
التکوین بر سر اصل سخن رویم۔ حضرت صدیق و حضرت فاروقی عامل  
بامر نبوت محمدی اند۔ علی اختلاف المراتب۔ و حضرت امیر بواسطہ مناسبت

حضرت عیسیٰ و علیہ جانب ولایت حامل بار ولایت محمدی اند۔ حضرت فضل  
 ذی النورین باعتبار برزخیت حل بار ہر دو طرف فرمودہ اند۔ و تواند بود کہ  
 باین اعتبار نیز ایشان را ذی النورین گویند۔ و چون حضرات شیخین حل بار  
 نبوت فرمودہ اند مناسبت بحضرت موسیٰ بیشتر دارند۔ چہ مقام دعوت کہ  
 ناشی از مرتبہ نبوت است در میان سایر انبیا بعد از پیغمبر و ایشان اتم  
 و اکمل است۔

بدانند کہ ولایت موسوی جانب یمن ولایت محمدی واقع شدہ است  
 و ولایت عیسوی جانب یسار آن ولایت۔ و چون حضرت امیر عالم  
 بار ولایت محمدی بودہ اند اکثر سلاسل اولیا بایشان متب گشت۔  
 و کمالات حضرت امیر پیش از کمالات حضرات شیخین بر اکثر اولیا و عزت  
 کہ با کمالات ولایت مخصوص اند ظاہر شد۔ اگر نہ اجماع اہل سنت  
 بر افضلیت شیخین بود کہ کشف اکثر اولیا و عزت با فضلیت حضرت  
 امیر حکم کر دے۔ زیرا کہ کمالات حضرات شیخین شبیہ کمالات انبیا  
 است علیہم الصلوٰات و التسلیمات۔ دست ارباب ولایت  
 انوار ان کمالات کوتاہ است و کشف ارباب کشف بواسطہ علو درجہ

فصل آہا در راہ کمالات ولایت در جنب آن کمالات کا مطروح فی الطريق اند  
 کمالات ولایت زینہ یا انداز برائے عروج بر کمالات نبوت پس  
 مقدمات را از مٹا ہند چہ خبر بود و مبادی را از مطالب چہ شہور۔ امرور  
 این سخن بواسطہ بعد عہد نبوت اکثر سے گراست و از قبول دور لیکن  
 چہ توان کرد

در پس آئینہ طوطی صفت داشتہ اند ہر چہ است و ازل گفت ہاں سیکویم  
 مکتوب ۱۰ جلد اول۔ ظہور خوارق نہ از ارکان ولایت است و نہ  
 از شرائط آن۔ بجلات معجزہ مرنبی را علیہ الصلوٰۃ والسلام کہ از شرط  
 مقام نبوت است۔ لیکن ظہور خوارق از اولیا را اند شائع و ذائع است  
 کم است کہ تخلف کند۔ اما کثرت ظہور خوارق بر افضلیت ولایت نہ  
 تفاضل آن جا باعتبار درجات قرب الہی است۔ جل سلطانہ  
 تواند بود کہ ازوے اقرب ظہور خوارق اقل باشد و از اں بعد اکثر خوارق  
 کہ از بعضی اولیا را این است بظہور آمدہ از اصحاب کرام مہضوان  
 اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین عشر عشر آں بظہور نیامدہ با آنکہ فضل  
 اولیا بمرتبہ اونا سے صحابی نرسد۔ نظر بر ظہور خوارق از کو تہ نظریہ

مکتوب ۲۱۶ جلد اول - مخدو ماحول بحث ولایت درسیان فصل

است و نظر عوام بر ظهور خوارق است - ازین مقولہ سخن چندی مذکور

میسازد - استماع خواهند فرمود - ولایت عبارت از فنا و بقا است

کہ خوارق و کشف از لوازم آنست قلت او کثرت - لیکن نہ ہر کہ خوارق

بیشتر دارد - ولایت اقامہ و اکمل بود بلکہ بسااست کہ خوارق کمتر ظاہر

شود و ولایت اکمل بود - مدار کثرت ظهور خوارق بر دو چیز است - دور وقت

عروج بلند تر رفتن دور وقت نزول کمتر فرود آمدن - بلکہ اصل عظیم

در ظهور کثرت خوارق قلت نزول است جانب عروج بہر کیف

کہ باشد - زیرا کہ صاحب نزول بعالم اسباب فرود می آید و وجود

اشیاء را مربوط با اسباب می یابد - و فعل مسبب با اسباب را در پس پردہ

اسباب می بیند و آنکہ نزول نہ کردہ است یا نزول کردہ با اسباب

نہ رسیدہ و نظر او بر فعل مسبب با اسباب است و پس - زیرا کہ اسباب

بہتمام از نظر او مرتفع گشتہ است لا جرم حق سبحانہ و تعالیٰ بمقتضای

ظن ہر کدام با ہر کدام علیحدہ معاملہ می فرماید - کار اسباب بین را با اسباب

حق اندازد و آنکہ اسباب را نمی بیند کار او - پس توسط اسباب مہیا می سازد



فصل وحیث قدسی انا عند ظن عبیدی بی شاہد این معنی است۔

تا مدتہا تجاظر سخیلیہ کہ وجہ حبیب است کہ اولیاء اکمل این است بسیار  
گزشتہ اند۔ اما آن قدر خوارق کہ از حضرت سید محی الدین حبیلانی  
قدس سرہ ظاہر گشتہ است اندیچہ کہ ام آہنا ظہور نیافتہ۔ اخر الامر متقرر  
حق سبحانہ سر این مہار اظہر ساخت و معلوم فرمود کہ عروج ایشان از اکثر  
اولیاء بلند تر واقع شدہ است و در جانب نزول تا مقام روح فرود آمدہ  
اند۔ کہ از عالم اسباب بلند تر است۔ مناسب این مقام شکایت  
خواجہ حسن بھری و حبیب عجیب است قدس سرہما۔ منقول است کہ روزی  
خواجہ حسن بھری برب دریا ایستادہ بود و انتظار کشتی میرود کہ از آب  
بگذرود۔ دریں اثنا حبیب عجیب رسید پرسید کہ چرا ایستادہ است گفت  
انتظار کشتی میرم۔ حبیب گفت چہ احتیاج کشتی بہست۔ شما یقین نہا  
خواجہ حسن بھری گفت تو علم نداری۔ حبیب بے اعانت کشتی از آب  
گزشتہ رفت۔ و خواجہ در انتظار کشتی ایستادہ ماند۔ حسن بھری چوں بحال  
اسباب فرود آمدہ بود با او توسط اسباب معاملہ میفرمودند و حبیب عجیب  
چوں اسباب را درست از نظر انداختہ بود بے توسط اسباب با و زندگانی

میکردند - اما افضل حسن راست که صاحب علم است و عین الیقین را بی علم  
 الیقین جمع ساخته است و اشیا را چنانکه هست دانسته - چه نفس الامر  
 قدرت را و ریس حکمت مستور ساخته اند و حبیب عجمی صاحب شکر است  
 یقیناً بفاصل حقیقی دار و شب آنکه اسباب را مداخلت بود این دید مطابق  
 نفس امر نیست زیرا که توسط اسباب بحسب واقع کائنات است -

اما معالیه تکمیل و ارشاد برعکس معالیه ظهور و خالق است زیرا که  
 در مقام ارشاد هر چند نازل تر کامل تر که در ارشاد و حصول مناسبت در میان  
 مرشد و مستر شد و کار است که منوط به نزول است و میداند که اغلب  
 آنست که هر چند بالا تر رود پایانی تر فرود آید - لهذا حضرت رسالت  
 خاتمیت علیه و علی اله الصلوٰة والسلام و النجیة از همه بالا  
 تر رفت و در وقت نزول از همه پایانی تر فرود آمد - از اینجا است که دعوت

---

له تردنا فتدلی فکان قاب قوسین او ادنی فادحی الی

عمیده ما و حی - از نیابت خروج جبری وید - ومع ذلك بنا کید اعلان کرده ای  
 شود قتل انما انا بشر مثلكم یوحی الی - ائین فقط متذکر از برای  
 تکمیل بشریت است و او از نزول تمام جبری وید - تا مناسبت که سبب

نصن او اتم گشت و بکافه اقام مرسل شد۔ چہ بواسطہ نہایت نزول مناسبت  
بہمہ پیدا کردہ و راہ افادہ تمام ترکستہ۔

و بسیار است کہ از متوسطان این راہ آں قدر افادہ طالبان  
برقوع آید کہ از منتہیان غیر مرجوع میسر نشود زیرا کہ متوسطان بیشتر  
افادہ و استفادہ است بیشتر پیدا شود بخلاف آن کہ جانب بشریت در ایشان  
بمقابل ملکیت غالب است ۵

ادب و مخلوق میں شامل اُدبِ اللہ سے مل  
پس لاہرم خاتم النبیین آمیکہ خروج و نزول بحد ختم رسید۔  
خوہں اس بڑخ کبریٰ میں ہے حرف مشدّد

وما اربسلناک الا رحمة للعالمین۔ و رحمتی وسعت  
کل شیء یحییٰ تلقین دعا۔ قل رب زدنی علما۔ و تفریح علم و فوق کل  
ذی علیم علیم۔ واللہ واسع علیم و نیز تصدیق معیت ان الذین  
یبا یعونک انما یبا یعون اللہ ید اللہ فوق ایدیکم۔ از  
علو مرتبت آن حضرت سرور عالم خبر رسید۔ علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ  
و السلام فلا تکن من الممتزین۔

(للہو لفت)

مناسبت دارند به مبتدیان از منتہیان غیر مرجوع۔ از پنجاست کہ نفس  
 شیخ الاسلام ہروی قدس سرہا گفتہ کہ اگر خرقانی و محمد قصاب بجائے  
 بودند سے من شمار ابوے فرستاد می نہ بخرقانی کہ وے شمار اسودمند  
 تر بود از خرقانی یعنی خرقانی منتہی بود۔ مرید از وے بہرہ کمتر یافتہ  
 یعنی منتہی غیر مرجوع نہ منتہی مطلقاً کہ عدم افادہ تام در حق او غیر  
 واقع است۔ زیرا کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ  
 وسلم۔ منتہی تر بود از ہمہ و حال آنکہ افادہ او از ہمہ زیادہ تر بود۔ پس  
 مدار زیادتی افادہ و کمتر آں بر رجوع و ہیوط آمد نہ بر انتہا و عدم انتہا  
 اینجا و قیقہ ایست۔ باید دانست کہ ہیچنانکہ در حصول نفس  
 ولایت مرادی را علم بولایت خود شرط نیست چنانکہ مشہور راست  
 علم بوجوہ خوارق خود ہم شرط نیست۔ بلکہ بساست کہ مردم از وے  
 خوارق نقل کنند و او از اں خوارق اصلاً اطلاع نہ دارد۔ و اولیائے  
 کہ صاحب علم و کشف اند جائز ہست کہ بر بعضیہ از خوارق خود اطلاع  
 پیدا کنند۔ بلکہ صورتی بایشان را در اکملہ متعارف ظاہر سازند۔ و در مسافت  
 بجایہ ہکا کہ یا سے عجیبہ و غریبہ از اں صورتی ظہور آرند کہ صاحب آں صورت را

فصل از آئین اسلام اطلاع غایت

از ما و شما بهر سانه بر ساخت دارند

حضرت محمدی قبله گاهی قدس سره میفرمودند که عزیز می گفت عجا  
کار و بار است مردم از اطراف و جوانب می آیند - بعضی میگویند که تراور که  
معظمه دیده ایم و در موسم حج حاضر بوده اید و با اتفاق حج کرده ایم و بعضی  
دیگر میگویند که تراور بیداد دیده بودیم و اظهار آشنائی مینماید و من هرگز  
از خانه خود نه برآمده ام و هرگز این قسم مردم را ندیده ام - چه تهمت است  
که بر من میکنند و الله سبحانه اعلم بحقائق الا مورد کلامها -  
مکتوب ۱۷۲ جلد اول - معلوم اخوی اعزى باد که شریعت را  
صورت است و حقیقت صورتش آنست که علماء طوایف بر بیان آن متکفل  
اند و حقیقتش آنکه - رفیع علیه بان ممتاز اند بنایت عروج صورت شریعت تا نهایت  
سلسله ممکنات است بعد از آن اگر در این باب سیر واقع شود صورت با حقیقت مترج  
خواهد بود - و این معامله مترج نیز تا عروج بشاں علم است که مبدا و  
تعیین سید البشر است علیه و علی الله الصلوة و التسلیمات  
بعد از آن اگر ترقی واقع شود صورت و حقیقت هر دو دواخ خواهند نمود -

و معامله عارف بشان الحیوة خواهد افتاد - این شان عظیم الشان را با عالم <sup>مصل</sup> هیچ مناسبتی نیست - از شیوات حقیقه است که گرد اصافت بان برسید  
است تا تعلقی بعالم پیدا کند - و این شان دروازه مقصود است و مقدمه  
مطلوب - درین موطن عارف خود را از دایره شریعت بیرون می یابد -  
اما چون محفوظ است و حقیقه از دقائق شریعت فرو نمی گزارد - جماعه  
که باین دولت عظمی مشرف شده اند اقل قلیل اند - اگر عدو آن را بیا  
کند شاید که اقل قلیل قبول کند - و همیشه کثیر از صوفیه اند که بطلال این مقام  
عالی رسیده اند (چه هر مقام عالی را در سافل غلطی است از طلال آن) -  
انگاشته اند که قدم از دایره شریعت بیرون نهاده اند و پوست را گزاشته  
بغیر رسیده - این مقام از منزلت اقدام صوفیه است - جمع از ناقصان  
ازین راه با لحاد و زندقه رسیده اند و سمر از لایقه شریعت غرابر آورده -  
ضلوفاضلوا - و جمع از کاملان که بدرجه از درجات ولایت مشرف شده  
اند و این معرفت را در سطلی از طلال آن مقام عالی حاصل نموده هر چند  
اصل آن مقام رسیده اند اما محفوظ اند و ادب از آداب شریعت را  
فرو گذاشت تجویز نمی نمایند هر چند سر این معرفت را نمایند و حقیقت

فصل معامله لائی فہمند و چون بر این فقیر بے بایت اللہ سبحانہ و صدقہ حبیبہ علیہ  
 و علی الہ الصلوٰۃ والسلام سرای معما شکست شدہ است و حقیقت کار  
 کما مینعی بوضوح پیوستہ - شتمہ ازاں ماجرا در معرض بیان می آرد - بحتم  
 کہ ناقصا زبراہ آرد - و کلاماں را حقیقت معاملہ و انامید - باید دانست  
 کہ تکلفات شرعیہ مخصوص بقالب اند و بقلب چہ تن کہ نفس متفرع بر  
 اینہاست - و آنچه از لطائف قدم از دائرہ شریعت بیرون می ہند و اسو  
 اینہاست پس آنچه بشریعت مکلف است - ہمیشہ مکلف است  
 و آنچه مکلف نیست ہرگز مکلف نبودہ غایت ما فی الباب -  
 پیش از سلوک لطائف با یکدیگر مترج بودند از قلب جدائی نشینند  
 چون میر و سلوک ہر کدام را از دیگرہ جدا ساخت و بمقراصلی خود رسانید  
 معلوم شد کہ مکلف کہ بود و غیرہ مکلف کدام - اگر گویند کہ اگر چہ تکلیفات  
 صورت شریعت مخصوص بقالب و قالب است اما حقیقت شریعت  
 را در ما در اے قالب نیز گنجایش است - پس قدم از مطلق شریعت  
 بیرون ماندن بچہ معنی باشد - گویم حقیقت شریعت نیز از روح و ہر  
 گز نہ و بجنفی و اخفی نمیرسد و قدم بیرون ماندگان فی الحقیقت ہمیں

خفی و اخفی انہ۔ واللہ سبحانہ اعلم بحقیقۃ الحال بنا اللہ <sup>فصل</sup>  
 سبحانہ و جمع المسلمین علی متابعتہ سید المرسلین  
 علیہ و علی آلہ الصلوٰات و التسلیمات اتمہا و اکملہا  
 مکتوب ۵۰ جلد دوم۔ باید دانست کہ فرق در میان صورت شریعت  
 و حقیقت شریعت از راه نفس آمدہ بود کہ در صورت نفس مارہ  
 طغیان داشت و بر انکار خود بودہ۔ و در حقیقت نفس مطمئنہ گشتہ  
 است و مسلمان شدہ۔

و چون بفضل اللہ سبحانہ، نفس در مقام اطمینان آمد و متقا و حکم  
 الہی حل شد، گشت۔ اسلام حقیقی میسر شد و حقیقت ایمان صورت  
 گرفت۔ بعد از آن ہر چہ بعمل خواهد درآمد از حقیقت شریعت خواهد بود  
 اگر نماز و ایامت حقیقت نماز خواهد بود۔ اگر صوم است حقیقت صوم است  
 و اگر حج است حقیقت حج است۔ علی ہذا القیاس ایتیاں سائر الاحکام  
 بشرخیہ۔ پس طریقت و حقیقت در میان صورت شریعت و حقیقت  
 شریعت متوسط گشت۔ تا بولایت خاصہ مشرف نشود از اسلام مجازی  
 باسلام حقیقی نزد و چون محض فضل خداوندی حل سلطانہ، بحقیقت



فضل شریعت متعلی گشت و اسلام حقیقی میسر شد مستعد آن گشت که از کمالات نبوت به تبعیت و وراثت انبیا علیهم الصلوات والتسلیمات بهره تمام یابد و نصیب وافر گیرد -

پس شریعت همه وقت و همه حال در کار است و با تیان احکام آن همه کس محتاج - و چون بعنایت خداوند می جل شانه معامله ازین موطن نیز بالا رود کار از فضل بحیث آید مقام پیش خواهد آمد بن عالی که بالاصلاته مخصوص بناتم الرسل است علیه وعلیهم وعلی الکل الصلوات والتسلیمات والتقیات والبرکات و تبعیت و وراثت تا کربا باین دولت شرف سازند -

مکتوب ۵۴ چلد دوم - شنیده باشند که در خبر آمده است فردا قیامت نیاهی علما را بخون شهداء فی سبیل الله وزن کنند - و پله آن نیاهی بر پله آن خون را حج آید - ..... از اینجا فضل داعیان مبلغان این است را باید دریافت - هر چند در دعوت و تبلیغ و رجاست و داعیان و مبلغان و در رجاست متفاوت اند - علماء به تبلیغ ظاهر مخصوص اند و صوفیه به باطن اهتمام دارند و آنکه عالم صوفی (صدیق) است که بر سبیل الله است (مجموعه مکتوب)

۵- از درون شواشتاد و از برون بیگانه دوش این چنین زیاروشش فصل  
کم می بود اندر جهان از نیجا شده از عظمت و حقیقت سعادت حضرت رسالت  
خاتمیت علیه الصلوٰۃ و التحیات میتوان فهمید حیات سرور عالم علیه  
الصلوٰۃ و السلام براس عالم اسوه حسنه است و تقلید او براس  
تکمیل لازم قل ان کنتم تحبون الله - فاتبعونی یحببکم الله  
این تقلید نامه است که باعث تفوق بر امت گشت در حق صحابه کرام رضوان  
الله تعالی علیهم اجمعین - (المولف)

مکتوب ۵۶ جلد دوم - معامله در ویش بنمایه الله سبحانه  
و بصدره حبیبیه علیه و علی آله الصلوٰۃ و السلام تا بجای میر  
که سننات و گراں حسنات او میگردد - در ذلک ایشان حمید او مدیث شود -  
مثلاً لیا و سمحه که از سننات است و از زوایل او صفات در حق او حسن پیدا  
میکنند و حکم حمد و شکر میگیرند - زیرا که آن در ویش جمیع اقسام عظمت  
و کبر بانی را از خود مسلوب ساخته بجناب قدس خداوندی جل سلطان  
منسوب داشته است - و جمیع انواع حسن و جمال و غیره کمال را از خود  
دور داشته با و تعالی مخصوص گردانیده است - خود را غیر از شرف و نقص

فصل پنجم میں آیا ہے اور خود غیر از ذل و افتقار و انکسار ہیچ نمی بیند۔ اگر در صاف و  
از افراد عظمت و کبریائی بظاہر متوجہ او شود او را ازینہ خواہد یافت کہ از را  
او بفوق خواہد گذشت و بجای کہ شاید عظمت و کبریائی است خواہد  
رسید۔ و همچنین است حال حسن و جمال خیر و کمال کہ بیش ازینہ  
بودن ازینہا نصیب او نیست امانات با اہل امانات راجع است۔ پس  
در صورت رایاد سماع مقصود او استہار و افتخار و رفعت و عظمت  
او نیست بلکہ اظہار نعمت حق است سبحانہ، و اعلام احسان او است تعالیٰ  
کہ نسبت با او وقوع آمدہ است۔ پس رایاد سماع عین حمد و شکر حق باشد  
تعالیٰ و تقدس۔ کہ از روایت بحدیث آمدہ است و علیٰ ہذا القیاس سائر صفات  
اولیائے بیدار شیعہ اتم حسنات و کمال اللہ غفوراً رحیماً۔  
مکتوب ۲۵۶ جلد اول۔ پرسید بودند کہ مراد از ایمان کہ در حدیث یافتن  
ایمان ابی بکر مع ایمان امتی لربح۔ واقع شدہ است چیست۔  
و سبب رجحان کدام است۔ بدانند کہ رجحان ایمان بواسطہ رجحان مومن بہ است  
و چون متعلق ایمان حضرت صدیق فوقی متعلقات ایمان امت است  
برائینہ راجع باشد۔ و ماورع و جات معاملہ تا بجای میرسد کہ اگر یک نقطہ

بالا تر رود کما لیکه بسبب عروج آن نقطه حاصل شده است - از جمیع کمالات فصل  
 ما تقدم افزون تر بود - زیرا که آن نقطه از جمیع آنچه ماتحت اوست افزون تر  
 است و همچنین است حال آن نقطه که فوق آن نقطه ما تقدم است  
 چه نقطه ما تقدم با آنچه در تحت اوست - در جنب نقطه فوق حقیر و فقیر است  
 علی هذا القیاس - پس هر که متعلق ایمان او کمال فوق بود هر آئینه راجح خواهد  
 بود - از جمیع آنچه ماتحت او بود - از اینجا گفته اند که معامله عارف بجای سیر  
 که در طرقت العین کسب جمیع کمالات ما تقدم مینماید - و باز از تحقیق فقیر  
 در یک لمحہ تحصیل زیاده از جمیع کمالات ما تقدم مینماید -

---

## مکتوب ۲۱ جلد اول

و ولایت را درجات اند - بعضیها فوق بود زیرا که بر قدم هر بنی ولایت  
 است مخصوص بآں - و اقصای درجات آن همان درجه ایست که بر قدم  
 پیغمبر است - علیه و علی جمیع اخوانه من الصلوات اتمها و من التحيات

فصل ایمنها - زیرا که تجلی ذاتی که در آن اسما و صفات و شئون و اعتبارات اعتباراً نیست نه با یکجا و نه بسبب مخصوص است بولایت آن سرور کائنات علیه الصلوات و التسلیات و التحیات و درین مقام خرق جمیع حجب وجودیه و اعتباریه علماً و عیناً متحقق میشود - پس درین وقت وصل عزاین حاصل میگردد و وجه حقیقی متحقق میشود نه ظنی و تخمینی - و ازین مقام عزیز الوجود و فیض کامل و خطا و فر حاصل است مگر تا بان آن سرور را علیه الصلوات و السلام و التحیه از دعوت مرتبت خاتم النبیین علیه الصلوات و التحیات حق جل شأ چنان خبر می دهد - یا ایها النبی اننا امر سلسلتک شاهداً و مبشراً و نذیراً و داعیاً الی الله باذنه و سراجاً منیراً و بشاراً للمؤمنین بان لهم من الله فضلاً کبیراً خلاصه اینست ما ارسلناک الا رحمة للعالمین -

۹  
مکرم

لا اله الا الله محمد رسول الله

سبحانک لا علم لنا الا ما علمتنا انک انت العلیم الحکیم و علی الله  
تعالی علی خیر خلقه محمد وآله واصحابه و سلم اجمعین برکتک یا ارحم  
الرحمین

سَمَاءُ

# ضمیمہ اول

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام صدیقین و اکابر دین  
 رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اور بعض کتب حقائق جو اس  
 تالیف میں مذکور ہیں -

(۱) خاتم النبیین رحمۃ للعالمین محمد رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم -

(۲-۸) ابراہیم خلیلؑ - موسیٰؑ - عیسیٰؑ - نوحؑ - یعقوبؑ - خضرؑ - داؤدؑ  
 صلوٰۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین -

(۹-۱۲) خلفاء راشدین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین

(۱۳-۱۵) امام حسن امام حسین و امام زین العابدین علیہم السلام

(۱۶-۱۸) ابو ہریرہ - انس و اویس قرنی - رضی اللہ تعالیٰ عنہم

(۱۹) غوث الاعظم سید عبدالقادر محی الدین جیلانی قدس سرہ

(۲۰) خواجہ بہاؤ الدین نقشبند قدس سرہ

- (۲۱) سید الطائفہ جنید بغدادی قدس اللہ سرہ  
 (۲۲) ابو یزید بسطامی قدس اللہ سرہ  
 (۲۳) ابوبکر مشبلی قدس اللہ سرہ  
 (۲۴) سید محی الدین ابن العربی قدس اللہ سرہ  
 (۲۵) شیخ شہاب الدین سہروردی قدس اللہ سرہ  
 (۲۶) خواجہ حسن بھری قدس اللہ سرہ  
 (۲۷) حبیب عجمی قدس اللہ سرہ  
 (۲۸) امام غزالی قدس اللہ سرہ  
 (۲۹) امام رازی قدس اللہ سرہ  
 (۳۰) مولانا محمد جلال الدین رومی قدس اللہ سرہ  
 (۳۱) خواجہ شمس تبریز قدس اللہ سرہ  
 (۳۲) شیخ فریدالدین عطار قدس اللہ سرہ  
 (۳۳) شیخ عبدالرزاق قادری قدس اللہ سرہ  
 (۳۴) شیخ عبدالکریم حبلی قدس اللہ سرہ  
 (۳۵) شیخ حسام الدین علی شتی قدس اللہ سرہ

## منهیه اول

- (۳۶) شیخ ابراهیم کردی قدس الله سره  
 (۳۷) شیخ عبدالرزاق کاشفی قدس الله سره  
 (۳۸) شیخ صدرالدین قونوی قدس الله سره  
 (۳۹) خواجه حافظ شیرازی قدس الله سره  
 (۴۰) مولانا جامی قدس الله سره  
 (۴۱) شیخ سعیدی قدس الله سره  
 (۴۲) شیخ نظامی گنجوی قدس الله سره  
 (۴۳) امام قشیری قدس الله سره  
 (۴۴) شیخ قطب الدین امین قدس الله سره  
 (۴۵) ابوطالب مکی قدس الله سره  
 (۴۶) سید جعفر مکی قدس الله سره  
 (۴۷) خواجه بهاء الدین آملی قدس الله سره  
 (۴۸) نجم الدین محمود شبستری قدس الله سره  
 (۴۹) امام عارف شعرانی قدس الله سره  
 (۵۰) شهبان راعی قدس الله سره



- (۵۱) خواجہ عبید اللہ احرار قدس اللہ سرہ
- (۵۲) خواجہ معین الدین چشتی قدس اللہ سرہ
- (۵۳) خواجہ قطب الدین بختیار کاکی قدس اللہ سرہ
- (۵۴) خواجہ محمد باقی باللہ قدس اللہ سرہ
- (۵۵) امام ربانی مجدد الف ثانی قدس اللہ سرہ
- (۵۶) خواجہ فرید الدین شکر گنج قدس اللہ سرہ
- (۵۷) شاہ ابوعلی قلندر قدس اللہ سرہ
- (۵۸) سید گیسو دراز چشتی قدس اللہ سرہ
- (۵۹) مولانا عبدالغفور لاری قدس اللہ سرہ
- (۶۰) مرزا جان جاناں شہید مجددی قدس اللہ سرہ
- (۶۱) شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس اللہ سرہ
- (۶۲) شاہ عبدالرحیم قدس اللہ سرہ
- (۶۳) شاہ ولی اللہ قدس اللہ سرہ
- (۶۴) شاہ عبدالعزیز قدس اللہ سرہ
- (۶۵) قاضی شہار اللہ بانی پتی قدس اللہ سرہ

ضمیمہ اول

(۶۶) حاجی امداد اللہ قدس اللہ سرہ

(۶۷) مولوی محمد قاسم قدس اللہ سرہ

(۶۸) مولوی محمد حسن قدس اللہ سرہ

(۶۹) مولوی رشید احمد قدس اللہ سرہ

(۷۰) مولوی محمد یعقوب قدس اللہ سرہ

(۷۱) مولوی وکیل احمد مجددی قدس اللہ سرہ

## کتاب حقائق

## قرآن کریم تنزیل من رب العالمین

۱ - صحاح ستہ (بخاری و مسلم وغیرہ)

۲ - فتوح الغیب

۳ - فصوص الحکم

۴ - فتوحات مکیہ

۵ - احیاء العلوم

۶ - مکتوبات امام ربانی مجدد الف ثانی قدس اللہ سرہ

۷۔ رسالہ قدسیہ

۸۔ قول الجمل

۹۔ ہدیہ مجددیہ

۱۰۔ طبقات الکبریٰ

۱۱۔ مختارات الصوفیہ

۱۲۔ کلمات طیبات

۱۳۔ قوت القلوب

۱۴۔ نفحات الانس

۱۵۔ غوار المعارف

۱۶۔ ملفوظات خواجہ معین الدین خشتی قدس شہسورہ

۱۷۔ فوائد السالکین

۱۸۔ کتاب المکاتیب

۱۹۔ مکتوبات المعارف

۲۰۔ انقاس رحیمیہ

۲۱۔ فتاویٰ عزیزنیہ

ان کے علاوہ اکثر اکابر کا منظوم کلام بھی درج ہے۔

## ضمیمہ دوم

منجملہ بہت سی مستند کتابوں کے جن میں مقامات توحید اور حقائق متعلقہ واضح اور مشرح ہیں چند بغرض سہولت تحقیق درج ذیل ہیں اس سلسلہ کی بعض کتابیں جن کے اقتباسات داخل کتابیں ضمیمہ اول کے تحت میں درج ہو چکی ہیں۔ اسلامی ادب میں حقائق کا اک بحر بے پایاں موجزن ہے۔ سبحان اللہ و بحمدہ

۱۔ لطائف الاشارات از امام ابو القاسم القشیری رحمۃ اللہ علیہ

۲۔ تقریرات از ” ”

۳۔ الرسالة القشیریہ از ” ”

۴۔ تفسیر قشیری از ” ”

۵۔ اصول کبیر از امام ابو الحسن الاشعری رحمۃ اللہ علیہ

۶۔ قوت القلوب از ابو طالب المکی رحمۃ اللہ علیہ

۷۔ کتاب التجرید فی التوحید از امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ

## ضمیمہ دوم

۳۶۰

- ۸- رسالہ التوحید از امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ
- ۹- مشکاۃ الانوار از " "
- ۱۰- اربعین از " "
- ۱۱- الرسالۃ المدنیۃ از " "
- ۱۲- میزان العسل از " "
- ۱۳- الکشف والتبیین فی از " "
- غور الخلق اجمعین
- ۱۴- مشکافہ القلوب از " "
- ۱۵- کیمیای سعادت از " "
- ۱۶- جواہر القرآن از " "
- ۱۷- انکشاف السادۃ المبتقین از سید مرتضیٰ زبیدی رحمۃ اللہ علیہ
- شرح احیاء العلوم
- ۱۸- بدایہ فی اصول الدین از امام نور الدین صابونی رحمۃ اللہ علیہ
- ۱۹- کتاب الاسرار والصفاء از امام بہیقی رحمۃ اللہ علیہ
- ۲۰- عقیدہ از امام ابن قدامہ مقدسی رحمۃ اللہ علیہ

- ۲۱- مالا بدینہ للہم بدیہ از شیخ ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ
- ۲۲- رسالہ وجودیہ از " "
- ۲۳- رسالہ قدسیہ از " "
- ۲۴- رسالہ اتحادیہ از " "
- ۲۵- مشہدیہ از " "
- ۲۶- فصوص الحکم از " "
- ۲۷- شجرہ الکلون از " "
- ۲۸- تحفۃ البرہ از " "
- ۲۹- البواقیت والجواهر از علامہ امام عبدالوہاب شعرانی رحمۃ اللہ علیہ
- ۳۰- الکبریٰ الاحمر از " "
- ۳۱- الطبقات الکبریٰ از " "
- ۳۲- انوار اللؤلؤ فی قدسیہ از " "
- ۳۳- در النواص فی فتاویٰ النواص از " "
- ۳۴- الجواهر والدرر از " "

۳۵- کتاب المنن والاعلاق از علامه عبدالوهاب شعرانی رحمه الله علیه

۳۶- مختصر تذکره قریطی از " "

۳۷- ابریزه از عبدالعزیز الدیاب رحمه الله علیه

۳۸- النظام الخاص بل المعرفه از الشیخ الامام سید احمد رفاعة رحمه الله علیه

والاحقصاص

۳۹- ریاض الصالحین از امام محی الدین النووی رحمه الله علیه

۴۰- منازل السائرین از حافظ ابن قیم الجوزیه رحمه الله علیه

۴۱- حادی الارواح الی بلاد النجاة از " "

۴۲- قصیده نونیه از " "

۴۳- تفسیر سوره اخلاص از حافظ ابن تیمیه رحمه الله علیه

۴۴- کتاب الذریع الی احکام الشریعه از امام راغب اصفهانی رحمه الله علیه

۴۵- صفوة الصفوة از ابن جوزی رحمه الله علیه

۴۶- الانسان الکامل از عبدالکریم الجیلی رحمه الله علیه

۴۷- الکلیف الرتسیم از " "

۴۸- باب الفتح الی معرفه الروح از شیخ عبدالهادی الالبازی رحمه الله علیه

- ۴۹- مدخل از ابن حاح التلمسانی رحمه الله عليه
- ۵۰- جواهر النصوص شرح قصه از شیخ عبدالحفی النابلسی رحمه الله عليه
- ۵۱- نقد النصوص از ملا حاجی رحمه الله عليه
- ۵۲- لواحق از " "
- ۵۳- الدرره الفاخره فی تحقیق مذہب الصوفیہ المتکلمین والحکماء از امام غزالی بن عبد السلام رحمه الله عليه
- ۵۴- مسائل الطریقه فی علم الحقیقه از ضیاء الدین بن احمد بن مصطفی رحمه الله عليه
- ۵۵- جامع الاصول فی الاولیاء و ابوابهم از شیخ برکوی رحمه الله عليه
- ۵۶- الطریقه المحمدیه از شیخ خادمی رحمه الله عليه
- ۵۷- شرح الطریقه المحمدیه از " "
- ۵۸- المنهج القوی فی شرح المتنوی از شیخ یوسف الدجوی رحمه الله عليه
- ۵۹- سبیل السعاده از قاسم شانی رحمه الله عليه
- ۶۰- شرح نصوص الحکم از " "



- ۶۱۔ شرح فصوص الحکم از قیصری رحمۃ اللہ علیہ
- ۶۲۔ شرح فصوص الحکم از بابی رحمۃ اللہ علیہ
- ۶۳۔ رسالہ وحدت الوجود از عالمی رحمۃ اللہ علیہ
- ۶۴۔ کشف الوجود از شیخ عزالدین محمود رحمۃ اللہ علیہ
- ۶۵۔ ایضاح الدلائل از تالمسی رحمۃ اللہ علیہ
- ۶۶۔ بحر المعانی از سید محمد علی رحمۃ اللہ علیہ
- ۶۷۔ کشف الحقائق از ابو الفتح علی قریشی رحمۃ اللہ علیہ
- ۶۸۔ زیۃ الحقائق از عین القضاۃ ہمدانی رحمۃ اللہ علیہ
- ۶۹۔ مدارج الکمال از کمال الدین کاشانی رحمۃ اللہ علیہ
- ۷۰۔ مرآۃ العارفين از مسعودیک رحمۃ اللہ علیہ
- ۷۱۔ نفس رحمانی از شیخ موسیٰ بن داؤد رحمۃ اللہ علیہ
- ۷۲۔ مرغوب القلوب از حضرت شمس تبریزی رحمۃ اللہ علیہ
- ۷۳۔ الحواشی الجلالیہ علی علامہ دوانی رحمۃ اللہ علیہ
- شرح التجرید
- ۷۴۔ الحواشی الزاہدیہ از میرزا ہادی لہوری رحمۃ اللہ علیہ

- ۷۵- عین الفقر از سلطان بابو رحمۃ اللہ علیہ
- ۷۶- سلک السلوک از شیخ ضیاء الدین بخش رحمتہ اللہ علیہ
- ۷۷- انفاس رحیمہ از شاہ عبدالرحیم رحمۃ اللہ علیہ
- ۷۸- اخبار الاخبار از شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ
- ۷۹- زبدۃ الاسرار از " " " "
- ۸۰- الطاف القدس از شاہ ولی احمد محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ
- ۸۱- حجۃ اللہ البالغہ از " " " "
- ۸۲- عبقات از مولانا محمد اسماعیل شہید دہلوی رحمۃ اللہ علیہ
- ۸۳- صراط مستقیم از " " " "
- ۸۴- ومع الباطل از مولانا شاہ رفیع الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ
- ۸۵- نور وحدت از خواجہ باقی باللہ رحمۃ اللہ علیہ
- ۸۶- ضیاء القلوب از حاجی انداد اللہ چشتی رحمۃ اللہ علیہ
- ۸۷- شرح شتوی شریف از مولانا بحر العلوم لکھنوی رحمۃ اللہ علیہ
- ۸۸- جواہر السلوک از شاہ عبداللطیف دہلوی رحمۃ اللہ علیہ
- ۸۹- جواہر الحقائق از " " " "

- ۹۰۔ کنگول کلیسی از شاہ کلیم اللہ جہان آبادی رحمۃ اللہ علیہ
- ۹۱۔ فوائد الفواد من ملفوظات نظام الدین اولیا سلطانجی رح
- ۹۲۔ مکتوبات منیریہ از حضرت شاہ شرف الدین بختی منیری رحمۃ اللہ علیہ
- ۹۳۔ مکتوبات قدوسیہ از حضرت شاہ عبدالقدوس گنگوہی رح
- ۹۴۔ علم الکتاب از خواجہ میر درد رحمۃ اللہ علیہ
- ۹۵۔ عقاید حسینی از مولانا محمد حسین رحمۃ اللہ علیہ
- ۹۶۔ میزان التوحید از محمد مخدوم سلطان رحمۃ اللہ علیہ
- ۹۷۔ بحر الحیات از شیخ محمد غوث گویاری رحمۃ اللہ علیہ
- ۹۸۔ نفائس الحقائق از سید شریف الحسینی رحمۃ اللہ علیہ
- ۹۹۔ مقدّمۃ المعارف از شیخ محب الدہ آبادی رحمۃ اللہ علیہ
- ۱۰۰۔ شرح فصوص الحکم از " "
- ۱۰۱۔ قبلہ نما از مولانا محمد قاسم نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ
- ۱۰۲۔ آجیات از " "
- ۱۰۳۔ تقریر و لپیڈ از " "

ضمیمہ دوم

۳۴۷

۱۰۳۔ الروض المجوفی از مولانا محمد فضل حق خیر آبادی رحمۃ اللہ علیہ

اثبات وحدت الوجود

۱۰۵۔ تفسیر تبصیر الرحمن از مولانا شیخ علی المہامی رحمۃ اللہ علیہ

۱۰۶۔ تقصیر حیا والاحرار از نواب صدیق حسن خان مرحوم بہو پالی

— . —

# ضمیمہ سوم

یورپین فلسفی بعض تضائیف و اصطلاحات  
مندرجہ کتاب

(۱) فلسفی

- |                  |                  |
|------------------|------------------|
| Alexander Smith  | ۱۔ الکزنڈر اسمتھ |
| Bacon            | ۲۔ بیکن          |
| Bergson          | ۳۔ برگسن         |
| Berkely          | ۴۔ برکلے         |
| Bruno            | ۵۔ برونو         |
| Charles Kingsley | ۶۔ چارلس کنگسلی  |
| Copernicus       | ۷۔ کوپرنیکس      |
| Darwin           | ۸۔ ڈارون         |
| Democritus       | ۹۔ دیمقراطیس     |
| Descartes        | ۱۰۔ ڈیکارٹ       |

Draper

۱۱- ڈریپر

Epicurus

۱۲- اپنی کیورس

Fichte

۱۳- فچتے

Galileo

۱۴- گلیلیو

Gassendi

۱۵- گسنڈی

Goethe

۱۶- گیٹے

Haeckel

۱۷- ہیگل

Hegel

۱۸- ہیگل

Hume

۱۹- ہیوم

Huxley

۲۰- ہکسلے

Kant

۲۱- کینٹ

Laplace

۲۲- لاپلاس

Leibnitz

۲۳- لینیئر

Locke

۲۴- لاک

Lucretius

۲۵- لیوکرٹیس

Newton	۳۶۰ ۲۷- نیوٹن
Samuel Lang	۲۷- سیمول لینگ
Schelling	۲۸- شیلنگ
Sir Oliver Lodge	۲۹- سر الیور لاج
Spencer	۳۰- اسپنسر
Spinoza	۳۱- اسپونزا
Syndall	۳۲- سنڈل
Ward	۳۳- وارڈ

## تضانیف

Draper: Conflict of Religion

and Science (۱) موکہ مذہب سائنس از ڈریپر

Darwin: Origin

(۲) تحقیق اصل الانواع

of species

از دارون

Haeckel: Riddle

(۳) معما کائنات

of universe

از هیکل

- Huxley: Addresses and Essays (۴) خطبات و مضامین  
از ہیکلے
- Huxley: Methods and Results (۵) اصول و نتائج  
از ہیکلے
- Huxley: Physical Basis of Life (۶) فزیکل بیس آف لائف  
از ہیکلے
- Laplace: — (۷) میکانیک  
از لاپلاس
- Newton: — (۸) پرنسپیا  
از نیوٹن
- Tait: Properties of Matter (۹) خواص مادہ  
از ٹیٹ
- Syndall: Addresses and Discourses (۱۰) خطبات و مقالات  
از سنڈل



Gyndall: — (۱۱) خطبہ بلفاست

Belfast Address از ٹنڈل

Ward: Naturalism (۱۲) فطرت و لا ادریت

and Agnosticism از وارڈ

### اصطلاحات

Agnosticism (۱) لا ادریت

Appearances (۲) ظواہر

Atoms (۳) سالمات

{ Centralised — (۴) مراکز قوت

{ Forced

Dogma (۵) ادعا

Eaether (۶) ایٹر

Electranch (۷) برق پارے

Energy (۸) قوت

Experiments (۹) اختبارات

Explanation	(۱۰) توجیہ و تشریح
Extension	(۱۱) امتداد
Figure	(۱۲) شکل
Genesis	(۱۳) خلق
Group	(۱۴) اجتماعیات
Idealists	(۱۵) تصوریه
Illusion	(۱۶) فریب
Inquisition	(۱۷) محکمہ احتساب
Laws of Nature	(۱۸) قوانین فطرت
Metaphysics	(۱۹) مابعد الطبیعیات - البہیات
Metaphysical Points	(۲۰) مابعد الطبیعیاتی نقطے
Molecules	(۲۱) مکسرات
Nomina	(۲۲) اعیان
Parallelism	(۲۳) توازیت
Phenomenon	(۲۴) حادثہ ظہور

Physical Science (۲۵) حکمت طبعی

Protoplasm (۲۶) جسمی اساس حیات

Realities (۲۷) حقائق اشیا

Reason and science (۲۸) عقل و حکمت

Scepticism (۲۹) تشکیک

Carbon (۳۰) کاربن

Hydrogen (۳۱) ہائیڈروجن

Nitrogen (۳۲) نائٹروجن

Oxygen (۳۳) آکسیجن

## طالبان حق کو مرثوہ

الحمد لله سلسلہ دعوت صدق کی پہلی کتاب "اسرار حق" شائع ہو گئی۔  
ایک مختصر اور منتخب جماعت "اخوان الصدق" کی سعی و ہمتام سے اس سلسلہ میں  
بمقتضائے وقت متعدد کارآمد کتابیں بتدریج شائع ہوں گی۔ ان شاء اللہ  
اگرچہ تصوف اور صوفی یہ دو اصطلاح بہت  
راج ہو چکی ہیں۔ اللہ جل شانہ جابجا کلام مجید میں حقائق کو صدق۔ ان کے  
جاننے والوں کو صادقین و صدیقین اور ان کے ثمرات کو تقرب سے تعبیر  
فرماتا ہے چنانچہ ارشاد ہوتا ہے والذی جاء بالصدق وصدق به  
اولئک هم المتقون۔ مقام صدق والوں کا کیا کہنا۔ فی مقدمہ صدق  
عند ملیک مقتدر (پ) لھم ما یشاؤن عند ربھم خالک  
جنات المؤمنین (پ) ایمان ہی کے ذریعہ سے صدق تک رسائی  
ہوتی ہے۔ ولبشر الذین امنوا ان لھم قدم صدق عند  
ربھم (پ) مقبول بندوں میں انبیاء کے بعد صدیقین ہی کا درجہ  
الذین انعم اللہ علیھم من النبیین والصدیقین والاشہاد

والصالحین وحسن اولئکات رفیقاً (۱/۲) ہر درجہ کے اعتباراً

اور انبیاءات کلامِ مجید میں موجود ہیں بصیرت شرط ہے۔

علوم و حقائق قرآنہ پر کوئی کیا جو حاصل کر سکتا ہے۔ سیدنا علی رضی اللہ

تعالیٰ عنہ فضیلت قرآن مجید کی بابت ایک طویل حدیث نبوی نقل

فرماتے ہیں جس میں مذکور ہے۔ لا یشبع منه العلماء ولا یخلق

علی کثرۃ الرد۔ ولا ینقضی عجائبہ (ترمذی) اہل علم کا قرآن

سے کبھی دل نہیں بھرتا۔ بکثرت دہرانے سے بھی وہ پرانا نہیں ہوتا۔

اور اس کے عجائبات (علوم) کی کوئی انتہا نہیں۔ سبحان اللہ و بحمداً

محمد الیاس برنی

# سلسلہ انتخابِ نظم اردو

## مرتبہ

پروفیسر محمد الیاس ربنی۔ ایم۔ اے ایل ایل بی (علیگ)  
 مروجہ غزلیات کی کثرت سے عموماً یہ خیال پھیل گیا ہے کہ اردو شاعری کی ساری  
 کائنات محض حسن و عشق اور گل و بلبل کی داستان ہے۔ مگر تحقیق سے معلوم ہوتا  
 ہے کہ اردو میں بھی ہر رنگ کی بہتر سے بہتر نظمیں موجود ہیں۔ البتہ وہ اب تک نشر  
 اور غیر معروف ہیں۔ چنانچہ موجودہ انتخاب سے اس کی پورے طور پر تصدیق ہوتی ہے  
 اگر جدید تعلیم یافتہ اصحاب اس سلسلہ انتخاب کو ملاحظہ کریں گے تو ثابت ہوگا کہ انگریز  
 کی جن نچرل نظموں پر وہ سر دھنتے ہیں انھیں کی ہمسایہ نظمیں خود ان کی اردو زبان  
 میں موجود ہیں شعر و سخن کے چمن کھلے ہوئے ہیں جن کے رنگ و بو سے دل و مانع  
 بلکہ روح کو تفریح ہوتی ہے۔ امید ہے کہ اس انتخاب کو دیکھ کر تعلیم یافتہ اصحاب کے  
 دل میں ضرور اردو شاعری کی قدر و محبت پیدا ہوگی اور ان کی قدروانی و توجہ سے  
 اردو شاعری کی ترقی کا ایک نیا دور شروع ہوگا۔ اللہ تعالیٰ۔  
 اردو کی منتخب نظموں کو مصنفوں و اربابِ ذیل ترتیب و یکدست خواندہوں میں  
 شائع کیا ہے۔۔۔

(۱) معارف ملت - صدر - نعت - مناجات - اور اخلاقی قومی

نظموں کا گلدستہ - ... جلد اول و جلد دوم قیمت فی جلد مجلد عمر جلد سوم زیر ترتیب  
(۲) جذبات فطرت - یہ مجموعہ غالب مرحوم کے ایک لطیف انکشاف فطرت کی شرح

دیکھنا تقریر کی لذت کہ جو اس نے کہا میں نے یہ جانا کہ گویا یہ بھی میرے ہیں ہے

جلد اول و جلد دوم قیمت فی جلد مجلد عمر جلد سوم زیر ترتیب -  
(۳) متناظر قدرت اوقات برتعات مخلوقات اور واقعات کی تضاد و یکاوش

جلد اول و جلد دوم قیمت فی جلد مجلد عمر جلد سوم زیر ترتیب -  
یہ کتابیں ہندوستان کے اکثر صوبوں میں مدارس کے کتب خانوں  
اور انعاموں کے واسطے باضابطہ منظور ہو چکی ہیں اور عام شائقین میں

بھی ہاتھوں ہاتھ جارہی ہیں -

کم از کم ۱۶ اسٹ کے یکمشت خریدار کو پچیس فیصد جی کمیشن دیا جائیگا -

ملنے کا پتہ

محمد الیاس برنی  
پروفیسر عثمانیہ کالج حیدر آباد دکن

پروفیسر محمد الیاس برنی  
کی

اردو کتابیں

معاشیات

(۱) علم المعیشت۔ اکنامکس (Economics) پر

اردو میں یہ سب سے پہلی نہایت مستند اور جامع کتاب ہے مشکل

سے مشکل معاشی اصول و مسائل کو ایسے سلیس اور دلچسپ پیرایہ میں بیان

کیا ہے کہ کتاب کے مطالعہ سے نہ صرف مصنفین بخوبی ذہن نشین

ہو جاتے ہیں بلکہ خاصی تفریح حاصل ہوتی ہے

خوبی مصنفین کی بدولت ہندوستان کے ہر حصہ

میں یہ کتاب ہاتھوں ہاتھ فروخت ہو رہی ہے لطف یہ کہ



## فہرست کتب

۴  
ہندوستان کی یونیورسٹیوں میں انکس کے متعلم بیسیوں ضخیم انگریزی کتابوں کو  
چھوڑ کر اس کو بہت شوق سے پڑھتے ہیں۔ ڈاکٹر محمد اقبال (جو خود بھی معاشیات  
بڑے عالم ہیں) تحریر فرماتے ہیں کہ ”آپ کی کتاب علم المعیشت اردو زبان پر ایک  
احسان عظیم ہے اور مجھے یہ کہنے میں ذرا بھی تامل نہیں کہ انکس پر اردو میں  
یہ سب سے پہلی کتاب ہے اور ہر لحاظ سے مکمل“ صفحات تقریباً ۱۰۰ صفحہ خوشنما  
جلد سلسلہ مطبوعات انجمن ترقی اردو حال میں دوسرا ایڈیشن شائع ہوا ہے۔  
(۴) معیشت الہند۔ ہندوستان کے گوناگوں معاشی حالات جن کا جاننا  
ملک کی اصلاح و ترقی کے واسطے از حد ضروری ہے، کافی تحقیق اور تنقید  
کے بعد بہت سلیس اور دلچسپ طرز پر علمی پیرایہ میں بیان کئے گئے ہیں۔ یہ بھی  
اردو زبان میں اپنی قسم کی پہلی کتاب ہے۔ علم المعیشت میں معاشیات  
کے اصول و مسائل بیان ہوئے ہیں اس کتاب کے ذریعہ سے ان کا ہندوستان  
میں عمل درآمد دکھایا گیا ہے یہ دونوں کتابیں جامعہ عثمانیہ کی بی اے کلاس کے  
مصاب میں داخل ہیں۔ صفحات تقریباً ۱۰۰ صفحہ خوشنما جلد۔ منجانب جامعہ عثمانیہ  
شائع ہوگی تیار ہو رہی ہے۔

(۵) مالیات۔ پبلک فنانس (Public Finance) پر اردو

زبان میں یہ بھی سب سے پہلی مستند اور جامع کتاب ہے مہذب اور ترقی یافتہ  
 سلطنتوں کے ہاں آمدنی کے کیا ذرائع اور خرچ کی کیا کیا ہیں  
 اور محاصل و برصارت کا انتظام کس نہج پر قائم ہے سلطنتوں کی مالی ترقی  
 اور مرفہ الحالی کے کیا اسباب ہیں اور اُن کا کیونکر عمل درآمد ہوتا ہے یہ تمام  
 دقیق اور اہم مباحث نہایت سلیس اور دلچسپ طرز پر علمی پیرایہ میں پیش  
 کئے ہیں ہندوستان کے قومی رہبروں اور رئیسوں کو اس کتاب کا مطالعہ  
 بہت مفید بلکہ از حد ضروری ہے ضخامت تخمیناً ۶۰۰ خوشما جلد (زیر تالیف)  
 (۴) مقدمہ و معاشیات - مولینڈ صاحب کی انگریزی کتاب  
 انٹروڈکشن ٹو اکنامکس (Introduction to Economics)  
 کا سلیس اور با محاورہ اردو ترجمہ جس میں معاشیات کے ابتدائی اصول  
 و مسائل بیان کئے گئے ہیں۔ یہ کتاب جامعہ عثمانیہ میں ایف اے  
 کلاس کے نصاب میں داخل ہے ضخامت تقریباً ۵۰۰ صفحہ سنجاب  
 جامعہ عثمانیہ شائع ہوئی ہے۔

(۵) معاشیات ہند - مسٹر پرتھ ناتھ بنرجی کی انگریزی کتاب  
 انڈین اکنامکس (Indian Economics) کا سلیس

اور با محاورہ اردو ترجمہ جس میں مختصر طور پر ہندوستان کے معاشی حالات بیان کئے گئے ہیں۔ یہ کتاب جامعہ عثمانیہ کی ایف اے کلاس کے لصاب میں داخل ہے۔ ضخامت تقریباً ۲۰۰ صفحہ مجلد منجانب جامعہ عثمانیہ شائع ہوئی ہے۔

(۶) برطانوی حکومت ہند۔ انڈرسن صاحب کی انگریزی کتاب: برٹش اوٹمنسٹریشن ان انڈیا (British Administration in India) کا سلیس اور با محاورہ اردو ترجمہ جس میں مختصر طور پر حکومت ہند کا طریق بیان کیا گیا ہے۔ یہ کتاب بھی جامعہ عثمانیہ میں ایف اے کلاس کے لصاب میں داخل ہے۔ ضخامت تقریباً ۲۰۰ صفحہ مجلد۔ منجانب جامعہ عثمانیہ شائع ہوئی ہے۔



سید ۲۹ < ۱۳۸۱ DUE DATE

28 DEC 67



۹۲۱

URDU STACKS

ADD STACKS

۲۹۶۰۲  
 الباسم في  
 ۲۱۳۱۱  
 اسرار  
 ۹۲۰

DATE	NO.	DATE	NO.
28 DEC 67	۷	۵	